

АПОКАЛИПСИС

в учении древнего Христианства

Архиепископ Аверкий (Таушев)
Иеромонах Серафим (Роуз)

АПОКАЛИПСИС

в учении древнего Христианства

Толкование архиепископа Аверкия (Таушева)
Редакция, примечания, вступительная статья
и жизнеописание автора
отца Серафима (Роуза)



Перевод с английского



Издательский Дом Русский Паломник
Валаамское Общество Америки
Братство Преподобного Германа Аляскинского
Москва, 2008

Library of Congress Cataloging in Publication Data
Taushev, Archbishop Averky (1906-1976).
The Apocalypse in the teachings of ancient Christianity.
Library of Congress Catalogue Number: 95-70482
ISBN 0-938635-67-0

ISBN: 5-98644-010-2

© 2001 ООО “Издательский Домъ “Русский Паломникъ”. Воспроизведение изданія (или любой его части) въ любомъ видѣ безъ письменнаго разрѣшенія Общества не допускается.

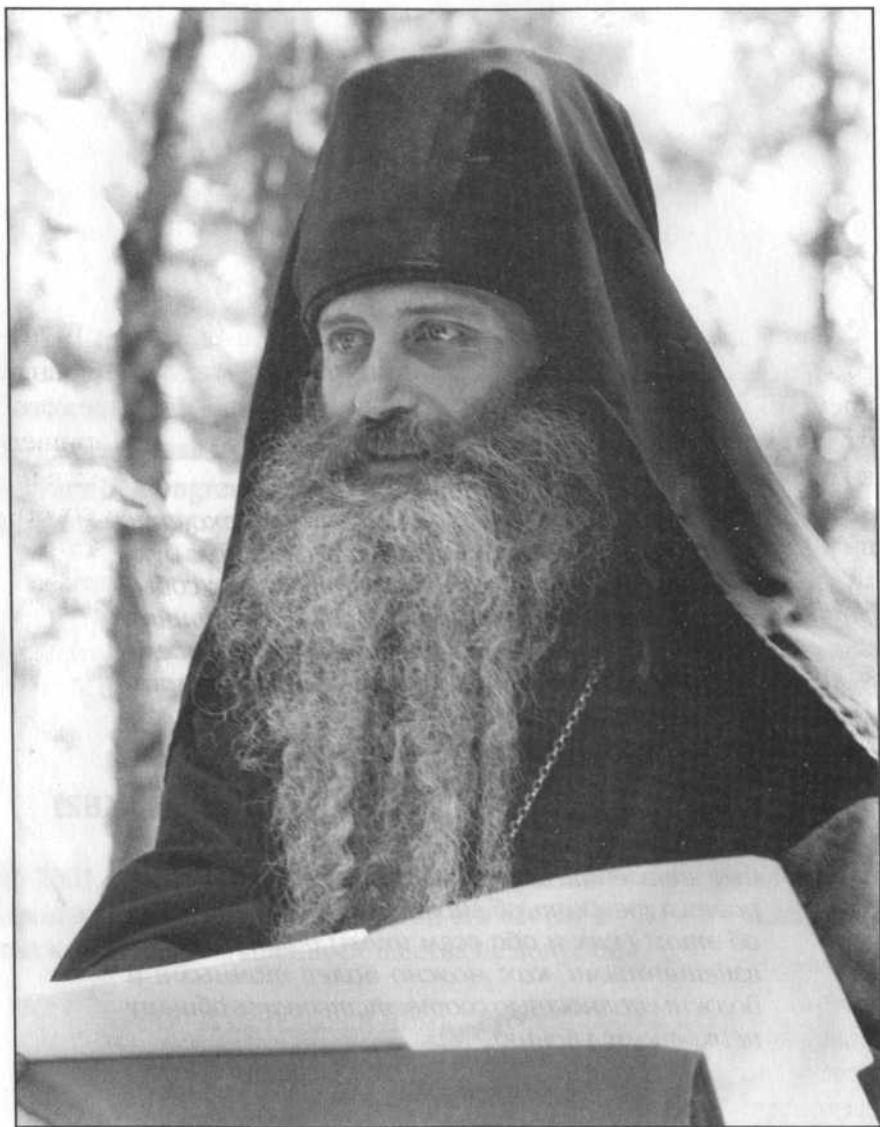
ООО “Издательский Домъ “Русский Паломникъ”:
www.idrp.ru. А/я-17, Москва 127051.
Факс: +7 (926) 200-7650. Тел.: +7 (495) 772-5863

Эту, и другіе книги издательства, а также множество православныхъ книгъ, видео и аудио дисковъ вы можете приобрести въ нашемъ Интернетъ-магазинѣ
“Русский Паломникъ” — www.idrp.ru



Нет ничего более опасного, чем толковать Апокалипсис. Поверхностное и слишком буквальное понимание апокалиптических событий — это одна из наиболее очевидных причин духовного вреда, и не менее вредной, по моему мнению, является та легкость, с которой многие наши современники ссылаются на "апокалиптический" характер нашего времени, и, делая так, возбуждают в других серьезные опасения, а также упования, которые нимало не могут удовлетворить их собственные туманные заявления. Если христианин вообще собирается говорить об Апокалипсисе, то слова его об этом (как и обо всем ином) должны быть взвешенными, как можно более точными и должны полностью соответствовать общему церковному учению.

—Отец Серафим (Роуз)



Отец Серафим (Роуз) Платинский
(1934-1982).

Предисловие.

Отец Серафим († 1982), в отличие от владыки Аверкия († 1976), рожден был в обществе, культура которого не основана на вне-временном православном мировоззрении, рожден был вне того, что сам называл “спасительной оградой церковной”. Он пришел к Православной вере в молодом возрасте, но не остановился на этом, а продолжал до конца земной жизни пополнять и совершенствовать свой опыт постижения Христова учения. Постигая мудрость святых Отцов Церкви, стараясь жить и чувствовать, как они, он обрел их разум и стал истинным сосудом святоотеческой духовности в современном мире. Ему удалось это не только благодаря своему умению отличать истинное от ложного, настоящее от искусственного, но также и благодаря уважению и любви к тем редким в наше время людям, которые хранят и передают дух и величие православной святости. Понимая, как позиция “я знаю лучше” мешает людям постигать дух православной веры, он относился к наставникам своим, как верный сын к отцу, никогда не ставя свое мнение выше, чем их живое свидетельство христианской истины. Когда один такой носитель духа Православия, архиепископ Аверкий, подвергся нападкам некоего молодого священника с законническим, книжным мышлением, заявившем, что владыка Аверкий “недостаточно православный”, отец Серафим в печати выступил в защиту Владыки, которого почитал духовным светочем и одним из величайших учителей Православия современности.

В архиепископе Аверкии отец Серафим видел пример совершенной преданности Церкви Христовой, из его писаний он постиг, что Православие — это нечто большее, чем правильная вера, это преобразующая сила, способная обновить тех, кто

истинно ищет Христа во время всеобщего отступничества. И он, и его учитель, посвятили свои жизни тому, чтобы познакомить с этой силой мир, бредущий во тьме, людей, которым не было явлено во всей полноте откровение Христово. Данная книга — плод их совместных трудов. Замечательно, что этот труд, современным связующим звеном которого с древней христианской традицией является архиепископ Аверкий, представлен миру отцом Серафимом, новым носителем древней традиции.

В определенном смысле, эту книгу можно рассматривать как высшее достижение отца Серафима. Первая часть ее была напечатана в “Православном слове” всего за несколько месяцев до его кончины. Тема Апокалипсиса была так важна для него, что он, видимо, начал бы сам писать комментарий на него, основанный на святоотеческом учении, если бы уже не было блестящего толкования на Апокалипсис архиепископа Аверкия. Представляя этот свой труд читателям, он как бы в последний раз насыщал их духовной пищей, чтобы укрепить пред грядущими испытаниями.

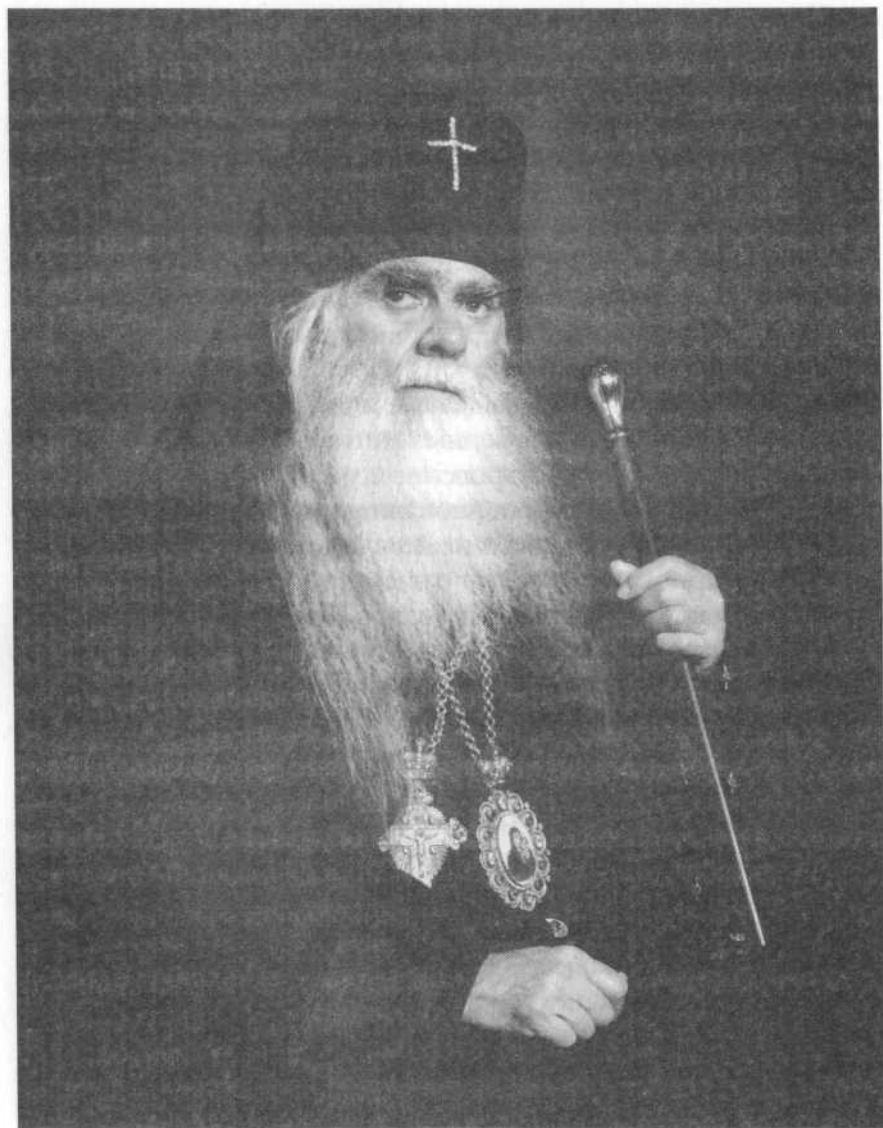
Кто знаком с многочисленными произведениями отца Серафима, знает, что его главной темой была тема апокалиптическая, как и время, в которое ему довелось жить. Он избегал поверхностной сенсационности, так часто встречающейся сегодня, он сторонился легкомысленных размышлений и утрачений о “судном дне”. Его понимание апокалипсиса, отступничества и прихода антихриста, предшествующее ему, более философское и глубокое. Действительно, именно понимание духа антихристового в мире привело его к ясному представлению присутствия Христова и обращения к Нему. Отойдя от культуры, которая потеряла свои традиционные ценности и неотмирные идеалы, он нашел вневременную Истину в образе Иисуса Христа, сохраняемый в чистоте и целостности Православной Церковью. Возродившись о Христе, он яснее увидел безумный путь, которым идет мир, отстранившийся от Бога. Незадолго до своей смерти он написал: “Настоящее время, возможно, более, чем когда-либо в истории Церкви — это время того, что святитель Григорий Богослов верно назвал “страждущим Православием”. Мы живем в действительно апокалиптические времена: неверие побеждает в

общественных отношениях во всем мире, как никогда прежде, расцветает лжерелигия и опутывает многих из тех, кто пробуждается от сна неверия, экуменическое движение приближается к своей цели создания ложной мировой церкви (блудницы Апокалипсиса), и повсюду начинает ставить свою печать дух приближающегося антихриста. Те, кто в эти ужасные времена сохранит верность Христу, должны быть готовы к страданиям и испытаниям, которые станут настоящей проверкой верности Ему наших сердец. И все-таки Он, Тот, Кто обещал быть с нами до конца времен (Мф. 28, 20), превосходит величием и эти страдания, и князя мира сего, который повлечет их на нас”.

По мере того, как мир все дальше и дальше отходит от Христа, все более насущным для верных Истине становится находить ответы в небесном, Богооткровенном учении Отцов древности, особенно в том, что касается Апокалипсиса и конца времен. Показателем духовной бедности нашего века является то, что многие добрые христиане даже и не знают, что такое учение существует, а думают, что они сами должны интерпретировать священные тексты, основываясь на своих немощных человеческих мнениях. Есть надежда, что с появлением этой книги большее число людей обнаружит, что прозорливым святым прежних времен есть что сказать о нас и о событиях, которым мы свидетели.

Невежество в отношении к святоотеческим писаниям и истории Церкви уже заставило многих людей обратиться к древним еретическим учениям о конце времен. Подавляющее большинство современных религиозных групп приняло хилиазм, ересь, родившуюся во II веке, которая полагает, что Царство Христово будет в мире сем. И владыка Аверкий, и отец Серафим были озабочены разоблачением этой ереси, так как из-за нее и многие благочестивые христиане могли бы признать антихриста, когда он установит на земле свое ложное “царство Божие”. Перед лицом этих лжеучений, угрожающих “*прельстити и избранным*” — “*прельстить и избранных*” (Мф. 24, 24), книга эта призвана пробудить в душах стремление к истинному Царству, которое “*нѣсть ѿ міра сего*” — “*не от мира сего*” (Ин. 18, 36) и призвать больше граждан нового Иерусалима, который откроется при конце света.

—Иеромонах Дамаскин (Христенсен).



Архиепископ Аверкий (Таушев) Джорданвилльский
(1906-1976).

Об авторе: Архиепископ Аверкий. Его значение для вселенской Православной Церкви.

“Увы! Замолкли его золотые уста”.

Слишком часто мы, православные христиане, принимаем, как само собою разумеющееся, великих людей, живущих среди нас, не ценим их так, как следовало бы, пока они не покинут нас, но даже и тогда не можем их правильно оценить, забываем их важность, позволяем кануть в забвение их наущениям.

Архиепископ Аверкий был одним из последних великих Православия, не только Русской Зарубежной Церкви или русского Православия, но всей Православной Церкви XX века.

Архиепископ Аверкий — Александр Павлович Таушев, родившийся 19 октября (1 ноября) 1906 года в Казани, — был благородного происхождения. Отец его служил правительственным чиновником, побывал во многих уголках России, что дало возможность юному Александру близко познакомиться с народом — сердцем Святой Руси, с ее монастырями, чтимыми местами; память о них он хранил всю жизнь, хотя покинул родину очень молодым. Уже в нежном возрасте он интересовался книгами духовного содержания, такими, как, например, “Невидимая брань”, и с 7-8 летнего возраста начал чувствовать чуждость мирской жизни и неосознаваемое еще влечение к монашеской жизни.

В 1920 году, в разгар гражданской войны, которая последовала за революциями 1917 года, семья Таушевых, с великой скорбью в душе, покинула Россию. Таушевы остановились в болгарском городе Варна, где Александр до 1926 года посещал школу. В это

время духовное влияние на него оказывали, главным образом, местный приход и его священник — отец Иоанн Слунин.

В 1925 году в Варну приехал один архиерей, которому предстояло направить всю дальнейшую жизнь Александра — архиепископ Феофан Полтавский, строгий монах, молитвенник и богослов в истинной святоотеческой традиции.* После встречи с ним юный студент решил стать монахом. По благословению владыки Феофана он поступил на Богословский факультет Софийского университета и, блестяще окончив его в 1930 году, поехал в Карпато-Россию (в Чехословакии) с намерением стать монахом и послужить Русской Церкви. В 1931 году он был пострижен, а в следующем году посвящен в иеромонаха. Служил на разных приходах, помогал настоятелю монастыря святителя Николая, расположенного у деревни Иза. А вскоре принял на себя обязанности редактора епархиального издания и стал преподавать катехизис в средних школах.

Когда в 1940 году Карпато-Россию оккупировали венгры, отец Аверкий уехал в Белград, где служил под омофором митрополита Анастасия, первоиерарха Русской Зарубежной Церкви. Он читал разные курсы для семинаристов и для мирян.

Когда Синод епископов в 1945 году переехал в Мюнхен, отец Аверкий последовал за ним и продолжал там свою работу по религиозному воспитанию молодежи. В 1950 году Синод назначил его председателем своего комитета по миссионерскому образованию. Приехав в 1951 году в Америку, он был приглашен во вновь основанную Свято-Троицкую семинарию в Джорданвилль (штат Нью-Йорк) преподавателем Нового Завета, литургики и гомилетики. В 1952 году отец Аверкий стал ректором семинарии, в 1953 был посвящен во епископа Сиракузского, а в 1960 году, по смерти архиепископа Виталия,** стал настоятелем Свято-Троицкого

*С жизнеописанием святителя Феофана Полтавского можно познакомиться в книге Ричарда (Фомы) Бэттса и Вячеслава Марченко «Духовник Царской Семьи. Святитель Феофан Полтавский, Новый Затворник (1873 — 1940)», изданной Братством преподобного Германа Аляскинского и Российским Отделением Валаамского Общества Америки в Москве в 1994 и 1996 годах. — Прим. ред.

**Архиепископ Виталий (Максименко). О нем можно прочитать в книге протоиерея Николая Депутатова «Богосознание», изданной Валаамским Обществом Америки. — Прим. ред.

монастыря. До самой смерти своей он продолжал свой всежизненный труд — просвещал православных верующих — и будущих пастырей в семинарии (в те годы семинария ежегодно выпускала около ста священников), и всех тех, кто читал издания монастыря — все это были серьезные богословские работы. Его проповеди часто публиковались в монастырском периодическом (раз в два месяца) издании “Православная Русь”, а его собственные книги были по гомилетике, и также толкование Нового Завета (два тома), сборники проповедей и статей, труд о житии его возлюбленного аввы архиепископа Феофана, включающий его письма.

Все писания архиепископа Аверкия проникнуты любовью к истине Божией, праведным рвением в выражении ее и настоятельными поучениями другим следовать за ней.

Щедрость, с которой его златые уста изливали сладкий мед чистого православного учения, особенно в последние, самые плодотворные годы жизни, возможно, скрыла от нас редкость, и даже уникальность, его учения в наши дни злые. Мы так привыкли к его вдохновенным и смелым словам, что даже не замечали, что он был практически единственным иерархом Зарубежной Церкви, писавшим с такой ревностью и возвышенным дерзованием в защиту Православия.

Некогда Церковь знала множество святых Отцов, пишущих в защиту Православия против многочисленных ересей, нападавших на нее и порознь, и вместе. Но в наши дни, когда православные христиане утрачивают вкус к Православию и практически все поместные Православные Церкви поддаются отступничеству нашего времени, голос его был едва ли не единственным, продолжавшим твердо и смело, несмотря на его многочисленные старческие недуги, изрекать истину. Истинно, он был воином за Православие в наше время, когда вера охладевает.

Его взгляд на современный мир был трезвым, точным и полностью в духе Священного Писания и святых Отцов Церкви. Он учил, что мы живем в век отступничества от истинного Христианства, когда *“тайна оуже дѣется беззаконїа”* — *“тайна беззаконїа уже в действии”*, она вступила в свою последнюю стадию подготовки к явлению того, кто назван *“человѣкъ беззаконїа”* — *“человек греха”*, антихрист (2 Сол. 2, 3-12). Архиепископ Аверкий

проследил развитие этого отступничества, в особенности от времени схизмы римской Церкви (1054), далее: в эпохи гуманизма, ренессанса и реформации, французской революции, материализма и социализма XIX века, кульминацией которого стали “русские” революции 1917 года, уничтожившие последнюю преграду для разрушения действия беззакония и прихода антихриста.

Он пишет: “Быть истинно православным христианином, готовым на смерть ради сохранения верности Христу Спасителю, в наши дни гораздо труднее, чем в первые века Христианства”. Нередко и открытые (как еще недавно в России), в наше время гонения против Христианства все чаще скрытые. “Под прикрытием внешнего доброжелательства, внешней оболочки, которая хорошо выглядит и многих вводит в заблуждение, на самом деле сегодня повсюду происходят скрытые гонения на Христианство... Эти гонения гораздо опаснее и страшнее, чем прежние открытые преследования, ибо они угрожают полным разрушением душ — духовной смертью”. Он часто цитировал слова епископа Феофана Затворника о последних временах: “Хотя повсюду будет слышаться Христово имя и повсюду будут церкви и церковные службы, все это будет лишь внешне, а внутри — настоящее отступничество”.

В подтверждение этих слов уже в наши дни архиепископ Аверкий пишет: “Христианский мир, это страшно сказать, представляет сегодня пугающую, безрадостную картину глубочайшего религиозного и нравственного упадка”. Искушение мирскими соблазнами, комфортом не оставляет Богу места в душе. “Служители антихриста более всего стремятся изгнать Бога из жизни людей, чтобы люди, удовлетворяясь материальными благами, не чувствовали бы никакой потребности обращения к Богу в молитве, не вспоминали бы Бога, а жили бы так, как будто Он не существует. Поэтому весь образ жизни в наше время в так называемых “свободных” странах, где нет открытого кровавого преследования за веру, где каждый имеет право верить, как желает, представляет даже большую опасность для души христианина (чем открытые преследования), так как он полностью привязывает его к земле, заставляет забыть о Небесах. Вся современная “культура”, направленная на чисто земные цели, и бешеный ритм жизни,

связанный с ней, заставляют человека постоянно находиться в состоянии опустошенности и рассеяния, что не дает ему возможности, по крайней мере, глубоко заглянуть в свою душу, и так в нем постепенно умирает духовная жизнь". Вся общественная жизнь в современном мире — это подготовка к приходу антихриста. "Все, что происходит сейчас на высших уровнях религиозной, общественной жизни, в правительствах... это ничто иное, как деятельная подготовка слуг приближающегося антихриста к его будущему царствованию", "эта работа делается в такой же мере "христианами", как и нехристианами".

Обрисовав столь печальную картину настоящего и будущего, архиепископ Аверкий призывает православных христиан бороться против сего мирского духа, суть которого зло. "Все, желающие в наше время сохранить верность Христу Спасителю, должны особенно беречься любых привязанностей к мирским благам, не обманываться ими. Особенно опасно уступать всяческим желаниям сделать себе карьеру, имя, достичь власти и влияния в обществе, обрести богатство, окружить себя роскошью и комфортом".

Возжелавшим бороться за сохранение веры архиепископ Аверкий предлагает серьезный и возвышающий способ — исповедничество: "Для Православной веры, которая повсюду подвергается открытым и скрытым нападкам, давлению и преследованиям со стороны слуг грядущего антихриста, настало время исповедничества, исповедничества постоянного, если необходимо, до самой смерти". Мы должны быть истинными христианами, не поддающимися духу времени, а содействующими центром своей жизни Церковь...

Предстоящий нам путь, несмотря на все обманчивые обещания современного "прогресса", — это путь страданий: "Господь ясно сказал, что не "прогресс" нас ожидает, а еще большие испытания и несчастья из-за роста беззакония и охлаждения любви; когда Он придет, то едва ли найдет веру на земле (см.: Лк 18, 8)".

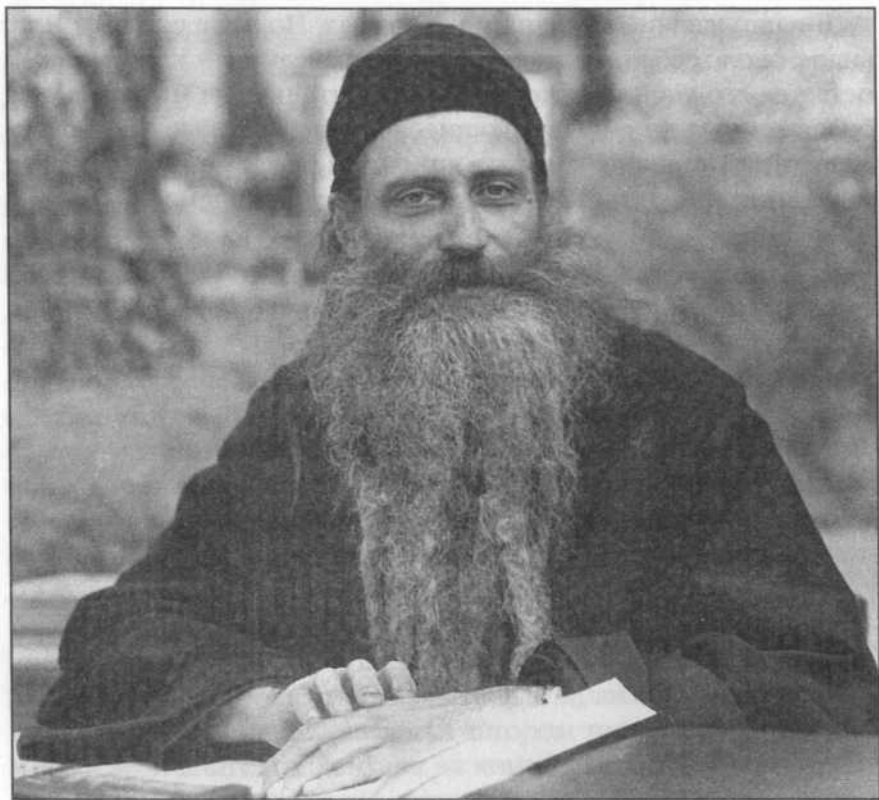
Сила истинного Христианства в предстоящие нам ужасные времена — в апокалиптическом ожидании Второго Пришествия Христа: "Настрой на постоянное ожидание Второго Пришествия

Христа и есть настоящий христианский настрой, который молитвенно взывает ко Господу: *“Бѣ, гряди Господи Исусе!”* — *“Ей, гряди, Господи Исусе!”* (Ап. 22, 20). А противоположный этому настрой духа — это, несомненно, дух антихриста, который всячески стремится отвлечь христиан от мысли о Втором Пришествии Христа и последующем за ним воздаянии. Уступающие этому духу подвергаются опасности не распознать антихриста, когда он явится, и попасть в его сети. Именно это является самым страшным в современном мире, наполненным всевозможными уловками и соблазнами. Слуги антихриста, как предостерегал нас Сам Господь, постараются *“прельстити, аще возможно, и избранных”* — *“прельстити, если возможно, и избранных”* (Мф. 24, 24). Но мысль об этом да не будет угнетать и сокрушать нас, но напротив, как сказал Сам Господь: *“Начинающимъ же снѣтъ бывати, восклонитесь и воздвигните главы ваша, зане приближается избавленіе ваше”*. — *“Когда же начнет это сбываться, тогда восклонитесь и поднимите головы ваши, потому что приближается избавление ваше”* (Лк. 21, 28).

И такой вот человек, истинно святой Отец сего последнего времени, исполненный христианского апокалиптического ожидания Второго Пришествия Христова и здорового христианского духа готовности к нему, является автором толкования, приводимого в этой книге, толкования на книгу, венчающую Новозаветные Писания, Апокалипсис святого Иоанна Богослова. Толкование этой книги строго основано на древних Отцах Церкви, и сам факт, что он настолько близок им по духу, близок святому Иоанну, является для нас залогом точности его комментария и того, что он обращен не только к нашему любопытствующему разуму, но и, главным образом, к нашим верящим сердцам. Архиепископ Аверкий был православным ученым, неуклонно следовавшим традиции святоотеческой мысли, которая дошла до нас, до наших дней от древних Отцов и которую он впитал, в основном, от своих собственных учителей — от святителя Феофана Затворника († 1894) непосредственно через святителя Феофана Полтавского, Нового Затворника († 1940). Безупречный учитель православной нравственности и духовной жизни, он является для нас также выдающимся руководителем в вопросах богословия и писаниях святых Отцов.

В наши жалкие времена мало святых. Но даже если мы и не видим около себя таких нестигаемых праведников, как он, с нами остается его учение, которое может быть нашим маяком в еще более темные дни, надвигающиеся на нас, которые он предвидел, когда Церкви, возможно, придется бежать в пустыню, как жене Апокалипсиса (12) — Церкви последних времен.

—Отец Серафим (Роуз).



Отец Серафим на занятиях "Ново-Валаамской
Богословской академии".

Тайны книги Апокалипсис. Вступление отца Серафима.

*Лекция (вступление к курсу отца Серафима о книге
Апокалипсис), прочитанная в Платине в 1980 году
на летних занятиях Ново-Валаамской
Богословской академии.*

1. Неправильный подход.

Наше время — XX столетие и особенно последняя его часть — более, чем какое-либо прежнее, подходит под определение апокалиптического, то есть времени, в которое совершаются такие события, что конец света видится совсем близким. Суть изобретений нашего времени такова, что даже очень рационально мыслящие люди говорят о возможности уничтожения целых стран и даже всего человечества или оружием, таким, как термоядерные бомбы, или из-за производства современных монстров — загрязнение среды, химические и биологические эксперименты и так далее.

Принимая во внимание особенности нашего времени, не удивительно, что книга Апокалипсис сейчас популярнее, чем когда-либо прежде. Поэтому в начале этого курса мне хотелось бы указать Вам на то, каким будет наш подход к этой книге. Сегодня и интерес к этой книге, и большинство книг о ней носят, преимущественно, очень поверхностный характер. Одна из наиболее популярных книг по этой теме — это “Последняя великая планета Земля” Хэла Линдсея, протестанта-евангелиста. На обложке ее написано: “Проницательный взгляд на невероятные предсказания, касающиеся нашего поколения”. Он

говорит об Израиле, о России, о Гоге и Магоге, конце мира, ядерной войне. При чтении всего этого у Вас голова идет кругом. Написана она в развязном тоне: “Россия — это Гог”. “Гог, что ты задумал?” и т.п. При поверхностном чтении очень легко увлечься этой книгой. Когда же Вы ее заканчиваете, то Вас просто трясет от волнения от всего происходящего. Встречаются такие фразы, как “Взгляните на Иран,” “Понаблюдайте, что будет дальше делать Россия”. В ней говорится, что, когда в Европе объединятся десять народов, то есть когда десятая страна вступит в общий рынок — это знамение, это десять рогов зверя. Северный царь — это, очевидно, Россия; Египет — это южный царь; Китай — восточный царь и т.д., через какое-то время у читателя голова идет кругом.

Волнение, которое возбуждает чтение такой книги, не приличествует человеку, изучающему Писание. Это на уровне скорее кинематографа или телевидения. Автор пишет на бульварном языке. В целом, его подход к этому вопросу не дает понятия, о чем эта книга, единственный результат чтения — возбужденное состояние читателя. Возможно, что-то, о чем он говорит, верно. Как знать? Быть может, Россия действительно — северный царь, но это вопрос второстепенный. Для автора это главное, но это не так. Главное — это что-то совершенно другое.

Не для того нам надлежит читать книгу Апокалипсис. Я знаю людей, которые прочитали ее, страшно переживая при чтении — они прочитали всю книгу за одну ночь, но когда закончили чтение, она не стала для них пищей духовной. Они в волнении, они готовы бежать на улицу за газетами, чтобы посмотреть, что собирается делать Россия, кто кого готов взорвать. В духовном плане они совсем не преуспели, поскольку все, что они делают — это теряются в догадках и рассуждениях, а цель книги — не в этом.

2. Откровение тайн.

Потому мы должны подходить к этой книге, к итогу библейских пророчеств, совершенно другим образом. Мы должны задать себе вопрос: “Зачем мы читаем эту книгу, книгу Апокалипсис?” Мы должны понять сначала цель написания этой

книги. Можно сказать, что это книга тайн. В тайнах этих заключен некий глубинный смысл, который связан с началом и концом всего сущего, с конечной целью мира и человечества и откровением вечного Царства Божия. В Писании то и дело встречается это слово. В наших Богослужениях мы поем о тайне, бывшей до начала времен и неведомой Ангелам, то есть о тайне Воплощения Господа. Обычное в этом мире мы не называем тайнами. Такие явления, как Лох-Несское чудовище или Бермудский треугольник — это не тайны. Это загадки или странные, таинственные происшествя, но не тайны в том смысле, в каком о них говорится в Писании. С другой стороны, “Тайна, скрытая в глубине времен,” — это тайна о нашем спасении, об искуплении грехов наших Иисусом Христом, пришедшим в этот мир. Это нечто в мире сем, что уже вводит нас в мир иной, в вечное Царство Божие.

Мы также читаем в Библии о тайне беззакония.* Это тоже нечто очень глубокое, поскольку в определенном смысле это противоположность тайны, скрытой в глубине времен — это тайна того, что творит диавол в мире. У диавола тоже есть вечное царство: он хочет всех низвергнуть в бездну ада. Тем и похожи творимые на земле дела, что начинаются они в этом мире, а ведут неведомо куда, в пропасть бездонную.

Поэтому и должно нам читать эту книгу, связанную с тайной всего будущего человечества и конца мира. Из курса истории Вы не узнаете доподлинно ни где она начинается, ни где заканчивается. Вы узнаете о возвышении народов, о падении монархий, но нигде в истории Вы не прочитаете о том, когда все внезапно закончится. А эта книга о том, что произойдет, когда закончится история человечества. Это часть тайны о том, как мы перейдем в иной мир, в новый век.

3. Утешение страждущей Церкви.

Цель написания этой книги раскрывается в первом же ее стихе. Она в том, чтобы “показати рабѣмъ Своимъ (рабам Христовым), каже подобаетъ быти вскорѣ”. То есть тема Апокалипсиса — это

*См.: 2 Сол. 2, 7 и Ап. 17, 5. — Ред.

мистическое изображение будущей судьбы Церкви Христовой и всего мира. Книга описывает борьбу Церкви против ее врагов, сугубо с дьяволом, и ее победу над всеми врагами.

Это великое утешение, особенно во времена гонений и скорбей для христиан — в такие, как наше время. Благодаря этой книге исторические события, которые мы наблюдаем, укладываются в контекст всей битвы Церкви против сил зла и окончательной победы Церкви и открытия вечного Царства Небесного.

Каждый, кто читал о жизни гонимой Церкви в России, знает, что люди в этой Церкви часто сравнивают свою Церковь с женой, убежавшей в пустыню в последние времена (Ап. 12, 6 и 14). Они смотрят на себя как на живущих в апокалиптические времена. Поскольку во всем обществе царит богоборчество, и нигде для христиан нет утешения, сами они скрылись от гонений, то единственной отрадой для них становятся образы из книги Апокалипсис. Они показывают, что, несмотря на то, что все общество находится под пятой врага, Церковь в конце концов восторжествует. Поэтому гонимые люди, читающие эту книгу в такое время, обретают силы для своей многотрудной борьбы.

Когда силы зла обретают такую мощную форму, как современные богоборческие правительства, то очень просто отказаться от борьбы тем людям, которые не понимают значения своей борьбы, смысла кажущейся победы зла в этом мире и не знают того, что Церковь Христова, в конце концов, победит. Таким образом, эта книга особенно много читалась и толковалась христианами во времена великих испытаний и гонений, но сектантами она читалась совершенно неправильно: во времена преследований они тоже обращаются к ней и, не вникая в глубинный, мистический ее смысл, захваченные ее образами, они изобретают всевозможные новые доктрины, которые не соответствуют учению Церкви в целом, и, в итоге, договариваются до полной чепухи. Например, они открывают, что число 666 относится к той или иной персоне — папе римскому или еще кому-нибудь, и поэтому все у них обретает смысл только в связи с этим фактом, а когда история доказывает, что это неверно, это их угнетает. Конечно, не так следует читать эту книгу.

4. Опасно полагаться на свое мнение.

Итак, мы не должны увлекаться специфическими образами этой книги, очень запоминающимися, драматическими образами — зверей, драконов, жен на небе и т.д. Мы не должны сами делать какие-либо фантастические заключения. Ни в коем случае нельзя ее просто взять, прочесть, а потом толковать так, как придет в голову. При чтении ее надо учитывать содержание Священного Писания в целом и то, как его толкует Церковь. Прежде всего, нужно читать ее при постоянном духовном окормлении — православным людям, которые ходят в Церковь, молятся каждый день, причащаются, читают Священное Писание (и не только эту книгу Писания) и другую духовную литературу. Если человек в целом ведет жизнь христианскую и если наше Православное Христианство — это сознательная брань, которую он ведет каждодневно в своих условиях, хотя бы творя некоторые молитвы и читая что-то из Писания каждый день, и осознавая, что мы — христиане, и брань продолжается, тогда нас не ошеломит какая-нибудь новая катастрофа, происшедшая в нашей жизни, или ложное истолкование каких-либо образов из этой книги не заставит сойти с ума.

Главное, мы должны читать эту книгу богобоязненно, не полагаясь на собственный разум. Каждый, кто читает подобные книги, в том числе книгу пророка Даниила, чьи образы весьма схожи, должен в самом начале запомнить, что не следует доверять всему, что придет ему в голову. Если нам кажется, что мы по собственному опыту или благодаря своим знаниям понимаем, к чему относится какой-либо абзац, то следует подвергнуть это сомнению. Не должно делать никаких выводов, пока мы не сверились со святыми Отцами, не посоветовались со своими священниками и не соотнесли это с собственным христианским опытом. Ни в коем случае не следует думать, что мы поняли просто потому, что что-то выдумали. Например, многие люди напридумывали всякой всячины о числе 666. Могут доказать, что это Наполеон, Гитлер, папа римский, цезарь и еще кто угодно. Но это совсем не значит, что сие верно — сие есть просто личные домыслы.

Понимание Священного Писания — это дело всей жизни, и потому не стоит быстро решать, что мы много понимаем. Чем

больше у нас сомнений по поводу собственного понимания, тем глубже мы начнем понимать, особенно если читаем и другие книги по этой теме, духовные книги и толкования.

Основные православные толкования, которые мы возьмем для данного курса, принадлежат архиепископу Аверкию Джорданвилльскому — это последняя глава его руководства к изучению Священного Писания Нового Завета. Большинство своих толкований он заимствует у Отца V века святого Андрея Кесарийского. Он — один из тех немногих авторов, которые написали толкование ко всей книге Апокалипсиса.

5. Правильный подход.

Первая наша цель при толковании этой книги — это не отождествлять образы Апокалипсиса с современными явлениями. В некоторых местах мы, возможно, немного поговорим об этом, но это отнюдь не является нашей главной целью. Это сходство прояснится только тогда, когда будут действительно происходить сами эти события. А до того времени нам следует воздерживаться от каких-либо суждений и быть очень внимательными. Возможно, Россия и будет тем северным царем, если этим событиям суждено произойти при нашей жизни, но, пока мы не увидим действительные события, описанные в Апокалипсисе, не следует слишком переживать обо всем этом.

Наша главная забота при толковании этой книги более глубокая. Мы должны рассматривать ее как мистическое описание природы и судеб Церкви Христовой и врагов ее — дьявола, мира и антихриста. Осознание этого поможет нам избежать многих элементарных ошибок, которые делают протестанты относительно тысячелетия, так называемого тысячелетнего правления Христа в этом мире, что является ересью; действительной природы и правления антихриста и т.д.

Как и при толковании всего Священного Писания, мы должны читать это вместе с другими книгами Писания, которые многое в этой книге объясняют, особенно с книгой пророка Даниила, некоторые образы которой точно совпадают с образами Апокалипсиса. И, опять же, мы должны помнить о толкованиях древних Богоносных Отцов, а не полагаться на собственный разум.

Чем глубже наша собственная духовная жизнь, тем глубже будет наше понимание таких книг. Нам не следует читать эту книгу до тех пор, пока мы не начнем постоянную духовную жизнь с неперменным временем для молитвы, духовного чтения, под руководством духовного отца. Тогда мы будем на правильном пути.

6. Хронологическая ошибка толкований книги Апокалипсис.

Эта книга состоит из череды очень сложных видений, так что, если вы начнете читать ее без всяких толкований, то совершенно запутаетесь. Некоторые видения — о прошлом, некоторые — о настоящем, а некоторые — о будущем. Святитель Иоанн Златоуст в своих толкованиях на книги пророка Даниила и Бытия говорит, что первая часть книги Бытия — это пророчество о прошлом, потому что некому было видеть события, которые тогда совершались, и было откровение о них — такое же, как откровение о событиях в будущем Даниилу и Иоанну.

Главное содержание книги Апокалипсис касается событий, которые должны совершиться перед концом света. Иногда конец мира рассматривается как все время, длящееся с первого пришествия Христа, то есть продолжающееся уже почти две тысячи лет. В других случаях конец мира означает самые последние события этого периода непосредственно перед самым его концом. Чтобы дать всю картину конца мира, некоторые видения, например, война Ангелов на небе (12, 7 — ред.), касаются событий, которые произошли еще до начала мира. Поэтому простое объяснение невозможно. Так, нельзя сказать, что все события совершаются в хронологическом порядке. Здесь и ошибаются протестанты со своей интерпретацией тысячелетия, потому что они думают, что все происходит просто по хронологии — так, как написано. Но это невозможно, поскольку текст касается то будущего, то прошлого, то настоящего, потом вдруг возникает новое видение того же самого, о чем только что было пророчество. Проследить здесь какую-то хронологию абсолютно невозможно.

Книга Апокалипсис — это не просто хронология будущих событий, а мистическое видение всей истории Церкви

Христовой, и только иногда здесь даются видения будущих событий.

Имеется также много различных степеней толкования видений в этой книге. Так, за исключением очень немногих примеров, невозможно сказать, что один образ соответствует какому-то одному реальному событию (как и во всем Священном Писании, и в наших богослужениях) — за одним образом может стоять много различных событий. Мы подробно в этом разберемся, когда будем изучать образы этой книги и обнаружим, что один Отец говорит, что это значит одно, другой Отец говорит, что это означает еще что-то, еще один может сказать, что это значит что-то другое, и все эти три разных толкования вполне могут быть верными, потому что однозначного соответствия образов реальности не существует.

Конечно, перед чтением этой книги следует прочитать иные, такие, как послания апостолов Иакова, Петра, Иоанна, в которых говорится о гораздо более простом: о том, как вести нравственную жизнь, как быть христианином, как вести невидимую брань и т.д. Самим своим содержанием книга Апокалипсис предполагает, что Вы уже прочитали подобные книги, ибо подразумевается, что Вы знаете, какая война ведется между Церковью и диаволом, что такое христианская жизнь и через какую брань нам предстоит пройти. Если Вы не имеете об этом никакого понятия, тогда Вы вообще не поймете эту книгу.

7. Близость пришествия Христа.

Книга начинается так: “Апокалиѣсъ (Ѡкровеніе) Іисѣса Христа, егоже (еже) даде Ѡмѣ Богъ, показати рабѣмъ Своимъ, имже подоваеть быти вскорѣ. И сказа, пославъ чрезъ Ангела Своего рабѣ Своемѣ Іоаннѣ”.

Что имеется в виду под словами: “Имже подоваеть быти вскорѣ”? Мы должны помнить о том, что сказано у Петра (II 3, 3-10): “Ѡне прежде вѣдающе, яковъ прїидѣтъ въ послѣдніа дни рѣгетеле, по своимъ похотѣхъ ходяще, и глаголюще: гдѣ есть шѣстованіе пришествїа Ѡгв? Ѡнелѣже во отцы оупоша, вса такъ пребываютъ Ѡ начала созданїа. Таитса во нмъ сїе хотащымъ, яковъ невеса бѣша исперва, и земля Ѡ воды и водою (и посередѣ воды) составлена, Божїимъ словомъ: тѣмже тогдашній мїръ, водою потопленъ бывъ, погнве. А нынѣшняя невеса и

Земля тѣмже словомъ сокроена сѣть, огню вѣдима на день сѣда и погнѣен нечестивыхъ человекъ. Едино же сѣ да не оутантса вась, возмолений, такъ единъ день предъ Господемъ такъ тысяща лѣтъ, и тысяща лѣтъ такъ день единъ. Не коснитъ Господь шѣтованіа, такоже нѣщыи коснѣніе мнѣтъ; но долготерпитъ на насъ, не хотѣ да кто погнѣнетъ, но да вси въ поканіе прїидѣтъ. Прїидетъ же день Господень такъ татъ въ нощи, вонъже небеса оушъ съ шѣмомъ минидѣтъ (минѣ пойдѣтъ), стѣхи же сжигаемы разорѣтса, земля же и ѣже на ней дѣла сгорѣтъ”.

Все это показывает, что даже в дни св. Петра, то есть сразу после прихода Христа, люди уже говорили христианам: “Вы говорите о концѣ мира, но мир остается таким же, как был всегда, ничего не меняется”. Сейчас после того прошло уже две тысячи лет, и люди снова говорят то же самое: “Вы говорите о концѣ света, христиане всегда думали, что конец света близок, а прошло уже две тысячи лет. Мир будет существовать тысячи и тысячи лет”.

Конечно, когда св. Иоанн говорит: “Иже подаетъ вѣгнъ вскорѣ,” мы не должны забывать, что “вскорѣ” может означать эти две тысячи лет. Если в глазах Господа одна тысяча лет — один день, то две тысячи лет — это, действительно, короткое время. Это время нужно для того, чтобы все, кому надлежит спастись, пришли ко Христу и чтобы открылась тайна беззаконія.

Во все века многие Отцы говорили, что конец света близок, что Христос придет скоро, но Он не приходит. Мы живем в тот период времени, который сами и называем последними временами, когда мир снова говорит, что, похоже, конец света близок. Почему это так? Неужели христиане постоянно заблуждаются, зря беспокоятся, думая, что конец близок, и оказывается, что он еще не скоро?

Во-первых, Христос приходит к каждому человеку, каждый должен прожить свой срок в этом мире и умереть. В этом смысле для каждого из нас приход Христа очень близок. Это вполне верно.

Во-вторых, все живущие верой и смотрящие на все с духовной точки зрения, то есть пытающиеся разбираться в исторических событиях, видят, что, действительно, то, что должно произойти уже происходит. На самом деле, сам св. Иоанн говорит в одном из своих посланий: “Блѣшастѣ, такъ антїхрїстъ грядетъ, и нынѣ

антихристи мнози выша” (1 Ин. 2, 18). Даже в его время, в конце первого столетия, уже пришло много антихристов, то есть людей, действующих в духе антихриста, и многим еще предстояло прийти. Антихрист действует и вне, и внутри Церкви. Конечно, боготорцы являются в каком-то роде антихристами, также и люди, изнутри силящиеся разрушить Церковь. На протяжении всей истории мы видим многих, похожих на антихриста, но все же это не тот антихрист, который должен прийти в самом конце. Дух антихриста присутствовал в самом начале истории Церкви, поскольку диавол немедленно начал войну против нее.

Поэтому, так как книга Апокалипсис обо всей войне Церкви Христовой против диавола, все то, что должно произойти в конце, начало случаться с самого начала церковной истории.

В заключение, на слово “вскорѣ” мы должны смотреть, прежде всего, применительно к своей собственной смерти, поскольку эсхатология, учение о конце света, относится не только к концу мира, но также к концу нашей жизни, поскольку, когда каждый из нас умирает, он отправляется в иной мир и там ожидает конца этого мира. И еще, нельзя забывать, что в историческом измерении, а также в глазах Господа это, действительно, короткое время. Мы можем заглянуть в глубь истории на пять, шесть, семь тысяч лет. Две тысячи лет — это только небольшая часть ее.

Предисловие отца Серафима (Роуза).

Времена наши более всех предшествовавших “апокалиптические”. Стало реальным говорить о возможном уничтожении целых стран и даже всего человечества или ядерным оружием, или производством современных “монстров” — загрязнением окружающей среды, химическими и биологическими экспериментами и тому подобным.

Неудивительно поэтому, что книга Апокалипсис (Откровение) привлекает сегодня широкий, как никогда прежде, интерес. Однако, по большей части, интерес этот весьма поверхностный, как можно видеть хотя бы на примере популярной современной книги Хэла Линдсея “Последняя великая планета Земля”. Тот, кто интересуется мировыми событиями и верит в истинность Библии, может прочитать эту книгу (проданную в США в количестве свыше десяти миллионов экземпляров) за один присест и будет крайне потрясен тем, как все “сходится”, как предсказания Апокалипсиса кажутся прямо подходящими к нашему времени. Проводится идентификация библейских персонажей и символов — “Тог”, “Магог” и многие другие, а события связанные с этими именами в Библии, проецируются на современную историю и основываются на этом предсказания будущего в отношении к России, Китаю, Европе, Израилю, арабским странам и так далее. В книгах, подобных этой, читателю советуется “понаблюдать, что будет дальше делать Россия”, “посмотреть на Иран”, “на десятую нацию, которая присоединится к Общему Рынку” Европы и тому подобное. Все это может вызывать у человека волнение, почти головокружение от мучительного ожидания следующего апокалиптического события.

Не так нам следует читать книгу Апокалипсиса. Некоторые из этих параллелей могут оказаться точными, а иные — плодом воспаленного воображения. Но все это — поверхностный подход, который не способствует спасению наших душ. Нам следует воспринимать библейские пророчества, а особенно книгу Апокалипсиса, совершенно по-другому.

Чем руководствоваться при толковании Апокалипсиса.

Трудные образы и символы Апокалипсиса хорошо рассматривать по отдельности в надежном православном толковании, подобном тому, который составил архиепископ Аверкий, взявший в качестве главного источника толкование св. Андрея Кесарийского, относящееся к V веку. Тот, в свою очередь, обобщил более ранние толкования святых Отцов на эту книгу (некоторые из них уже не существуют). Но нам также будет душеполезно, приступая к этой книге, помнить об общих методах толкования Библии, которые использовались в таких комментариях.

В некоторых случаях Библия сама раскрывает свои собственные трудные образы. Например, в Апокалипсисе, когда в первом видении Господа нашего Иисуса Христа видели среди семи золотых светильников с семью звездами в десной Его руке, Он Сам объяснил святому Иоанну значение этих двух образов (Ап. 1, 20). Так же и ангелы, которые явились пророку Даниилу, объяснили ему некоторые символы из его видения (Дан. 7, 16-27; 8, 16-26; и т.д.) — символы, которые сами по себе относятся к содержанию Апокалипсиса.

Параллельные места в других книгах писания часто проливают свет или даже прямо объясняют некоторые трудные образы в апокалипсисе. В этом отношении особенно полезны книга пророка Даниила и других ветхозаветных пророков так же, как новозаветные книги, говорящие о приходе антихриста. То, что по этим другим книгам существует столь большое количество толкований, компенсирует тот факт, что по самому Апокалипсису их так мало.

Необходимым условием какого бы то ни было изучения Апокалипсиса является знание Православного учения в целом, и в

особенности православной эсхатологии (учении о последних временах, включая конец света). Без этого знания протестантские толкователи заблудились во множестве фантастических мнений об Апокалипсисе (например, понятие о “тысячелетии” и пр.), которые только вводят читателей в заблуждение и во многих случаях действительно подготавливают их к принятию антихриста за Христа. Общий перечень событий, предшествующих концу света и сопровождающих его, содержащийся в других новозаветных писаниях (Мф. 24-25; Мк. 13; Лк. 21; 2 Петр. 3; 2 Тим. 4; 1 Сол. 4-5; 2 Сол. 2, Рим. 1; 1 Кор. 15 — все, конечно, интерпретированные в соответствии с толкованием святых Отцов), дает представление об эсхатологическом учении Церкви, которое составляют события, описанные в Апокалипсисе, в надлежащем догматическом и историческом контексте.

Полезно также историческое исследование самой книги — автор, время и место написания и, самое главное, ее цель — все в контексте православной традиции и благочестия, а не в духе современной рациональной критики, которая часто разрушает значение книги в своей заботе о соответствии академической моде. Вступление архиепископа Аверкия представляет православным читателям это исследование.

Может пролить свет на различные отрывки Писания знание древних языков, географии, истории, археологии и т.д.

Однако более важным, чем любое специальное научное знание, является общее представление о философии истории и культуры. Чтобы понять некоторые видения Апокалипсиса (и ветхозаветной книги пророка Даниила, с которой он так тесно связан), нужно понять значение последовательности мировых царствований и одного бесконечного Царствия Христова, которое сменяет их. Далее, можно лучше понять антихриста, изучая древних тиранов (таких, как Антиох Епифаний) и современных правителей (настоящих предшественников антихриста), претендовавших на мировое господство — Наполеона, Гитлера, большевиков.

С помощью всего этого можно довольно хорошо понять содержание апокалипсиса, каким бы трудным оно ни было. Однако, поскольку книга содержит так много символов и метафорических

образов, нам следует специально отметить разные уровни значений в Священном Писании.

Значение буквальное и символическое или мистическое.

Многие мнимые толкователи Библии теряются как раз на этом пункте, или слишком буквально понимая (как, например, протестантские фундаменталисты, которые почти верят в то, что все в Библии “буквально” так), или слишком вольно интерпретируя (как, например, либералы, которые все трудные места склонны считать “символическими” или “аллегорическими”). В православном толковании Библии эти два уровня смысла, буквальный и символический, часто переплетаются.

Конечно, есть много мест, которые нужно понимать только буквально — это строго исторические части Библии (например: *“Азъ Іѡаннѣ, нже и братъ вашъ и общинникъ въ печалѣ и во царствїи и въ терпѣнїи Іисусъ Христовъ, выхъ во островъ нарицаемомъ Патмосъ, за слово Божїе и за свидѣтельство Іисусъ Христово. Быхъ въ дѣсѣ въ день недѣльный”*. — *“Я, Иоанн, брат ваш и соучастник в скорби и в царствии и в терпении Иисуса Христа, был на острове, называемом Патмос, за слово Божие и за свидетельство Иисуса Христа. Я был в духе в день воскресный”* (Ап. 1, 9-10).). Теоретически каждый пункт таких исторических мест можно проверить для точности с помощью свидетельств, документов, историков древней Церкви и т.д. Метафорические места, когда в поэтических образах описываются природные явления (*“Солнце позна западъ свой”*. — *“Солнце знает свой запад”* (Пс. 103, 19).) можно тоже рассматривать в буквальном смысле, как и те, когда действия или качества Господа описываются в земных терминах или Господу приписываются земные части тела или страсти (Бог сердится или возмущается, или гуляет в Раю). Эти виды смысла можно тоже классифицировать как “буквальные” (хотя в точности они такими не являются), потому что они стремятся описать реальность как таковую (земную или небесную), не ссылаясь больше ни на что.

Символические значения, с другой стороны, могут быть различными. Например, есть метафорические прообразы, когда исторические лица или события используются для

предзнаменования событий в жизни Христа (например, три дня Ионы во чреве кита предзнаменуют три дня, проведенные Христом в гробу — Мф. 12, 40); символы, когда Богодухновенные деяния указывают на Божию волю или откровение (например, узы и ярмо Иеремии означают вавилонский плен — Иер. 27; или пояс святого Павла, который, взяв, связал себе руки и ноги пророк Агав означает пленение Апостола иудеями — Деян. 21, 11). В обоих этих видах символического значения буквальный, исторический смысл текста тоже верен.

В том, что можно назвать мистическими образами, когда какому-либо земному лицу, вещи или событию придается более глубокое, духовное значение — как, например, с древом познания добра и зла в Раю, которые святитель Григорий Богослов толковал как “созерцание”, не отрицая при этом, что это было также и дерево; или древо жизни, которое, будучи прообразом Креста Христова, кроме того, является также образом будущей вечной жизни и во то же время не перестает быть просто деревом с саду в буквальном смысле слова, о чем ясно говорится в святоотеческой традиции.

Есть также аллегория, в которой вымышленная история используется для символического обозначения высшей реальности; это довольно редко встречается в Библии и ограничивается, главным образом, такими формами, как притчи, поучительные истории, в которых сам буквальный сюжет не обязательно должен быть правдивым (хотя в некоторых притчах и может быть). Даже песнь песней, своего рода аллегория любви Христа и Церкви, имеет историческую параллель любви между Соломоном и его египетской невестой.

С другой стороны, видения апокалипсиса используют символы, немного отличающиеся от вышеописанных. Иногда они представляют небесные реальности в формах, приспособленных для понимания очевидца (видение Христа в гл. 1; небес в главах 4-7; будущего века в главах 21-22); иногда они представляют аллегорические картины Церкви и ее жизни (жена, облеченная в солнце, в главе 12; “тысяча лет” существования Церкви в главе 20) или особенных существ, воюющих против Церкви (дракон в главе 12, два зверя в главе 13), или грядущих событий, как общих (четыре всадника в главе 6), так и особенных (семь последних язв в главе 15).

В тексте толкования на первый план выдвигается пояснение всех этих образов — до такой степени, чтобы это стало понятным нам сейчас, до того, как исполнились все пророчества. А сейчас несколько заключительных слов, предостерегающих и подготавливающих читателя.

Нам не следует ни слишком узко, ни слишком определенно толковать эти образы и видения. Некоторые символы апокалипсиса настолько всеобъемлющи, что их нельзя выразить никакими словами; человек, обладающий богатым опытом и знаниями, увидит в них больше, чем тот, у кого этого меньше. К тому же, по мере приближения конца света прояснится значение некоторых этих образов. Сам архиепископ Аверкий отмечает, что некоторые образы все еще невозможно понять, в то время как другие (например, саранча и кони из главы 9) он осмеливается толковать, основываясь на опыте войн XX столетия.

Мы должны хорошо различать места, относящиеся к реалиям этого падшего земного мира, и те, которые относятся к миру иному, небесному. Неправильные толкования Апокалипсиса неизменно смешивают эти две сферы, пытаясь применить пророческие видения о другом мире (где прекращаются скорби и болезни, нет смерти, где *“пастиса вѣдѣтъ вкѣпѣ волкъ со агнцемъ, и рысь почѣтъ со козлищемъ; и телець и юнецъ и левъ вкѣпѣ пастиса вѣдѣтъ, и штроча мало поведетъ ѿ”* — *“волк будет жить вместе с ягненком, и барс будет лежать вместе с козленком; и теленок, и молодой лев, и вол будут вместе, и малое дитя будет водить их”* (Ис. 11, 6).) к этому земному миру; это фатальная ошибка хилиастического толкования, преобладающего сейчас среди протестантов, которое понимает “тысячу лет” из главы 20 как какой-то вид “небесной” исторической эпохи и относит к земному Иерусалиму ветхозаветные пророчества, которые могут относиться только к Иерусалиму Небесному в грядущие времена.

Иногда даже и православные толкователи по-разному понимают эти видения с их образами. Однако нам не следует торопиться искать в этом факте “противоречия”. Из-за символического языка часто случается, что образы имеют множественные значения и уровни интерпретации. Так, странные твари в главе 9-ой могут указывать на ужасное современное оружие, но могут

также символизировать бесов и действия человеческих страстей; “*звезда велика*” — “*большая звезда*” из главы 8-ой может быть метеором или ракетой, или каким-нибудь другим физическим фактором разрушения, но может также обозначать и дьявола.

Хилиастическая интерпретация Апокалипсиса исходит также от еще одной основной ошибки большинства протестантских толкователей — исследовать текст книги в строго хронологическом порядке вместо того, чтобы рассматривать его таким, как он есть, а именно — ряд видений, совершенно отличающихся друг от друга по своей природе: некоторые из них небесные, а некоторые земные, некоторые очень общие и символические, а другие буквальные и совершенно определенные, некоторые относятся к прошлому, а другие — к будущему или настоящему. Чтобы правильно истолковать каждое из этих видений, требуется точный православный комментарий, а не просто чтение текста таким, каким он может представляться нашему современному пониманию. Настоящая книга — это попытка представить так необходимое православное толкование.

Наше чтение Апокалипсиса должно отличаться не страстной взволнованностью, а разумными опасениями. Нашей первой заботой должно быть обретение понимания православного учения и мировоззрения, содержащихся в этой книге; мы не должны торопиться составлять свое суждение по специфическому приложению пророчеств к современным событиям и увлекаться своими собственными пониманием и фантазиями.

Очень важно, чтобы чтение этой книги совмещалось с постоянной духовной работой — посещением церковных служб, причащением, регулярным чтением Библии и духовных книг. Если жить так, жить о Православной вере нашей, понимать веру как сознательную духовную брань ежедневную и постоянную, тогда мы не будем подавлены какой-нибудь новой катастрофой или каким-либо новым исполнением апокалиптического пророчества.

Зная обо всем этом, мы должны помнить, что Апокалипсис — это книга тайн, глубинных связей с началом и концом всего сущего, конечной цели мира и человека, открытия вечного Царства Небесного, и потому нам должно читать ее богобоязненно и смиренно, не доверяясь собственному мудрованию.

Апокалипсис — книга для нашего времени.

Тема Апокалипсиса — это мистическое изображение будущей судьбы Церкви Христовой и всего мира, она описывает борьбу Церкви против всех ее врагов и ее окончательную победу над ними. Таким образом, чтение этой книги — великое утешение, особенно во время гонений христиан, как и в наше время. Исторические события, свидетелями которых мы являемся, входят в контекст всей борьбы Церкви против сил зла и окончательной победы Церкви и начала вечного Небесного Царствия.

Члены гонимой Церкви подобны жене, гонимой в пустыню (Ап. 12), получают силы от Господа для трудной брани. Когда силы зла выступают в такой мощной форме, как правительство страны, очень легко отказаться от борьбы, если не понимать значения этого кажущегося триумфа зла и не знать о неизбежности конечной победы добра и Церкви Христовой.

Большой интерес был проявлен к этой книге в первые века Христианства, когда казалось, что описанные там события могут очень скоро наступить. Однако искушение хилиазма, которому поддались даже некоторые древние учителя Церкви (св. Ириней Лионский, св. Иустин Философ), а также мир и стабильность эпохи Константина, когда вся Империя стала Христианской, привели к ослаблению апокалиптического чувства в Церкви и вообще к забвению книги. Даже место ее в Новом Завете не было определено до IV века, и некоторые из великих Отцов Церкви едва упоминают о ней. Как утверждает архиепископ Аверкий, это единственная книга Нового Завета, у которой нет постоянного места в чтениях из Писания во время Богослужений; хотя устав и отводит ей определенное место в службах, это редко или вообще никогда не совершается в наши дни. (За субботней Всенощной все новозаветные послания и Апокалипсис положено читать по порядку между вечерней и утреней, начиная с недели Всех святых.)

Но некоторые великие Отцы все же толковали Апокалипсис: среди Отцов III-IV столетий можно назвать св. Ипполита Римского, св. Киприана Карфагенского, св. Григория Богослова, св. Амвросия Медиоланского, св. Афанасия Великого, св. Кирилла

Иерусалимского и блаженного Августина Иппонского. Некоторые из их толкований будут приведены в сносках.

Основной святоотеческий комментарий книги принадлежит св. Андрею Кесарийскому, жившему в V веке, отвергающий основные лжетолкования ранних веков и дающий православное объяснение таких понятий, как тысячелетнее царствование святых со Христом (гл. 20). В настоящем труде, в дополнение к толкованию св. Андрея, архиепископ Аверкий использовал русское православное учение об Апокалипсисе XIX–XX веков, а также свои собственные наблюдения над апокалиптическими событиями наших времен.

Кажется, мы действительно живем в последние времена существования мира, когда пророчества Апокалипсиса, относящиеся к концу света, начинают сбываться. Несомненно, пришло время — особенно если иметь в виду многочисленные ложные толкования этой книги, наполнившие атмосферу современности, — для цельного православного толкования к ней.

Православные христиане да вынесут из нее разумные опасения пред знамениями нашего времени и стремление подготовиться к тому, чтобы выдержать до конца предстоящие нам испытания и страдания.

Так как понимание Апокалипсиса сильно связано со знанием других текстов Священного Писания, параллельные места в других книгах, которые цитируются в толковании архиепископа Аверкия, даются в более полном виде в конце каждой главы в том порядке, в котором они встречаются в тексте.

Труд архиепископа Аверкия не охватывал весь текст Апокалипсиса. В настоящем издании охвачен весь текст целиком, строфа за строфой. В некоторых случаях, чтобы обеспечить толкования к каждой строфе, был добавлен объяснительный материал из толкования св. Андрея, не цитировавшийся владыкой Аверкием. Но целью архиепископа Аверкия, а также и нашего труда, было не составление возможно полного и сложного для широкого прочтения толкования к тексту Апокалипсиса (тогда была бы книга гораздо большего объема), а скорее помощь в практическом понимании этой книги для многих серьезных православных христиан нашего времени.



Икона святого евангелиста Иоанна Богослова XVII века,
Валаамского монастыря.

Предисловие владыки Аверкия (Таушева).

Значение Апокалипсиса и интерес к нему.

Апокалипсис, или в переводе с греческого Откровение святого Иоанна Богослова, есть единственная пророческая книга Нового Завета. Она является естественным завершением всего круга новозаветных священных книг.

В книгах законоположительных, исторических и учительных христианин почерпает знания об основании и историческом росте жизни Церкви Христовой и руководство для своей личной жизнедеятельности; в Апокалипсисе же верующему уму и сердцу даются таинственные пророческие указания о будущей судьбе Церкви и всего мира. Апокалипсис — книга таинственная, весьма трудно поддающаяся правильному пониманию и истолкованию, вследствие чего уставом церковным не положено чтений из нее во время Богослужения. Но вместе с тем именно этот таинственный характер этой книги и привлекает к себе взоры и верующих христиан, и просто пытливых мыслителей, на протяжении всей новозаветной истории человечества пытающихся разгадать смысл и значение загадочных видений, описанных в ней. Существует громадная литература об Апокалипсисе, среди которой имеется и много вздорных произведений, касающихся происхождения и содержания этой таинственной книги. Как на одно из таких произведений последнего времени необходимо указать на книгу Н.А. Морозова “Откровение в грозе и буре”. Исходя из предвзятой мысли, что описываемые в Апокалипсисе видения с точностью астронома-наблюдателя изображают состояние звездного неба в

какой-либо определенный момент времени, Н.А. Морозов делает астрономическое вычисление и приходит к заключению, что таковым было звездное небо 30 сентября 395 года. Заменяя лица, действия и картины Апокалипсиса планетами, звездами и созвездиями, Н.А. Морозов широко пользуется расплывчатыми очертаниями облаков, заменяя ими недостающие названия звезд, планет и созвездий для изображения полной картины неба в соответствии с данными Апокалипсиса. Если и облака не помогают, при всей мягкости и податливости этого материала в умелых руках, тогда Н.А. Морозов переделывает в нужном ему смысле текст Апокалипсиса. Такое свободное обращение свое с текстом священной книги Н.А. Морозов оправдывает или опиской и невежеством переписчиков Апокалипсиса, “не понимавших астрономического смысла картины”, или даже тем соображением, что сам писатель Апокалипсиса, “благодаря предвзятой идее”, делал натяжки в описании картины звездного неба. Таким же “научным” методом определяет Н.А. Морозов, что писателем Апокалипсиса был св. Иоанн Златоуст (род. 347 г., ум. 407 г.), архиепископ Константинопольский. На полную историческую несообразность своих выводов Н.А. Морозов не обращает никакого внимания. (Прот. Ник. Александров.)

В наше время — период первой мировой войны и русской революции, а затем еще более страшной второй мировой войны, когда человечество испытало столько ужасных потрясений и бедствий, — еще более умножились попытки истолкования Апокалипсиса применительно к переживаемым событиям, более или менее удачные. При этом одно важно и необходимо помнить: при истолковании Апокалипсиса, как и вообще при всяком толковании той или другой книги Священного Писания, необходимо пользоваться данными других священных книг, входящих в состав нашей Библии, и истолковательными трудами св. Отцов и учителей Церкви. Из специальных святоотеческих трудов по истолкованию Апокалипсиса особенно ценно “Толкование на Апокалипсис” св. Андрея, архиепископа Кесарийского,* которое

*Кроме того, что он является автором “Толкования”, о св. Андрее почти ничего не известно. Жил он, очевидно, в V веке или немного позднее, поскольку цитирует также Отцов IV века, например, св. Григория Богослова.

представляет собою итог всего понимания Апокалипсиса в до-никийский период (до 1-го Вселенского Собора в 325 г.). Весьма ценна также Апология на Апокалипсис св. Ипполита Римского (ок. 230 г.). В новейшее время появилось так много истолковательных трудов на Апокалипсис, что число их на русском языке уже к концу XIX века достигло 90. Из русских трудов наиболее ценные: 1) А. Жданова — “Откровение Господа о семи Азийских церквах” (опыт изъяснения первых трех глав Апокалипсиса); 2) Епископа Петра — “Объяснение Апокалипсиса св. Апостола Иоанна Богослова”; 3) Н.А. Никольского — “Апокалипсис и обличаемое им лжепророчество”; 4) Н. Виноградова — “О конечных судьбах мира и человека” и 5) М. Барсова — “Сборник статей по истолковательному и назидательному чтению Апокалипсиса”.

О писателе Апокалипсиса.

Писатель Апокалипсиса сам называет себя “Иоанном” (1, 1, 4, 9). По общему верованию Церкви это был св. апостол Иоанн, возлюбленный ученик Христов, за высоту учения своего о Боге Слове получивший отличное прозвание “Богослова”, вдохновенному перу которого принадлежит еще 4-е каноническое Евангелие и 3 соборных послания. Это верование Церкви оправдывается как данными, указываемыми в самом Апокалипсисе, так и многообразными внутренними и внешними признаками.

1) Писатель Апокалипсиса называет себя “Иоанном” в самом начале, говоря, что ему было дано “Откровение Иисуса Христа” (1, 1). Приветствуя далее семь малоазийских церквей, он вновь называет себя “Иоанном” (1, 4). Далее он говорит о себе, опять называя себя “Иоанном”, что он был “на острове, называемом Патмос, за слово Божие и за свидетельство Иисуса Христа” (1, 9). Из Апостольской истории известно, что именно св. Иоанн Богослов подвергся заточению на о. Патмосе. И, наконец, заканчивая Апокалипсис, писатель снова называет себя “Иоанном” (22, 8). Во 2 стихе 1-й главы он называет себя самовидцем Иисуса Христа (ср.: 1 Иоанн. 1-3). Совершенно несостоятельно мнение, будто Апокалипсис написан каким-то “пресвитером Иоанном”. Самая личность этого “пресвитера

Иоанна” как личность, отдельная от апостола Иоанна, довольно сомнительна. Единственное свидетельство, которое дает повод говорить о “пресвитере Иоанне”, это место из сочинения Папия, сохранившееся у историка Евсевия. Оно чрезвычайно неопределенно и дает место только догадкам и предположениям, противоречащим одно другому. Ни на чем не основано мнение, приписывавшее написание Апокалипсиса Иоанну-Марку, то есть Евангелисту Марку. Еще более нелепо мнение римского пресвитера Кая (III в.), будто Апокалипсис написан еретиком Керинфом.

2) Вторым доказательством принадлежности Апокалипсиса апостолу Иоанну Богослову служит сходство его с Евангелием и посланиями Иоанновыми, не только по духу, но и по слогу, а особенно по некоторым характерным выражениям. Так, например, проповедь апостольская называется здесь “свидетельством” (Ап. 1, 2-9; 20, 4, ср.: Ин. 1, 7; 3, 11; 21, 24; I Ин. 5, 9-10). Господь Иисус Христос называется “Словом” (Ап. 19, 13, ср.: Ин. 1, 1-14 и I Иоанн. 1, 1) и “Агнцем” (Ап. 5, 6 и 17, 14, ср.: Ин. 1, 36). Пророческие слова Захарии: “И возвратъ нанъ, Бжеже проводоша”. — “И они возвратят на Него, Которого пронзили” (12, 10) и в Евангелии, и в Апокалипсисе приводятся одинаково по переводу 70-ти (Ап. 1, 7 и Ин. 19, 37). Некоторые находили, будто язык Апокалипсиса отличается от языка других писаний св. Апостола Иоанна. Эта разница легко объясняется как разностью содержания, так и обстоятельствами происхождения писаний св. Апостола. Св. Иоанн, хотя и владел греческим языком, но, находясь в заточении, вдали от живого разговорного греческого языка, естественно положил на Апокалипсис печать сильного влияния языка еврейского, как природный иудей. Для непредубежденного читателя Апокалипсиса нет сомнения, что на всем содержании его лежит печать великого духа Апостола любви и созерцания.

3) Все древние и более поздние святоотеческие свидетельства признают автором Апокалипсиса св. Иоанна Богослова. Ученик его св. Папий Иерапольский писателем Апокалипсиса называет “старца Иоанна”, каковым именем называет себя сам св. Апостол в своих посланиях (2 Ин. 1 и 3 Ин. 1). Важно свидетельство св. Иустина Мученика, еще до своего обращения в христианство

долго жившего в Ефесе, городе, где долго жил и почил великий Апостол. Многие св. Отцы приводят места из Апокалипсиса, как из богодухновенной книги, принадлежащей св. Иоанну Богослову. Таковы: св. Ириней Лионский, ученик св. Поликарпа Смирнского, ученика св. Иоанна Богослова, св. Ипполит, папа Римский, ученик Ириней, написавший даже апологию на Апокалипсис. Климент Александрийский, Тертуллиан и Ориген также признают св. апостола Иоанна писателем Апокалипсиса. Равным образом убеждены в этом и преподобный Ефрем Сирин, Епифаний, Василий Великий, Иларий, Афанасий Великий, Григорий Богослов, Дидим, Амвросий, Августин, Иероним. 33-е правило Карфагенского собора, приписывая Апокалипсис св. Иоанну Богослову, ставит его в ряду других канонических книг. Отсутствие Апокалипсиса в переводе Пешито объясняется исключительно тем, что этот перевод был сделан для богослужебного чтения, а Апокалипсис при Богослужении не читался. В 60 правиле Лаодикийского собора Апокалипсис не упомянут, так как таинственное содержание книги не позволяло рекомендовать всем книгу, которая могла дать повод к ложным толкованиям.

Время и место написания Апокалипсиса.

Точных данных о времени написания Апокалипсиса мы не имеем. Древнее предание указывает для этого конец I века. Так, св. Ириней пишет: "Апокалипсис появился незадолго пред сим и почти в наше время, в конце царствования Домициана" ("Против ересей" 5, 30). Церковный историк Евсевий сообщает, что и современные ему языческие писатели упоминают о ссылке св. апостола Иоанна на Патмос за свидетельство о Божественном Слове и относят это событие к 15 г. царствования Домициана (95-96 гг. по РХ.). То же утверждают и Климент Александрийский, Ориген и блаженный Иероним. Согласно церковные писатели первых трех веков и в указании места написания Апокалипсиса, которым они признают остров Патмос, упоминаемый самим Апостолом как место получения им откровений (1, 9-10). Но после открытия сирского перевода Апокалипсиса VI века ("Пококе"), где в надписании вместо Домициана назван Нерон, многие стали относить написание Апокалипсиса ко времени Нерона (к



Остров Патмос, где апостол Иоанн Получил Откровение.
Фотография 1993 года Анны Хигенс.



Остров Патмос. Вид из монастыря апостола
Иоанна Богослова. Фотография февраля 1995 год.

60-м годам по Р. Х.). Св. Ипполит Римский также приписывает ссылку св. Иоанна на о. Патмос Нерону. Находят также, что относить время написания Апокалипсиса к царствованию Домициана нельзя еще потому, что, судя по 1-2 стихам 11-й главы Апокалипсиса, иерусалимский храм тогда еще не был разрушен, так как в этих стихах усматривают предсказание о будущем разрушении храма, которое при Домициане было делом уже совершившимся. Указания на Римских императоров, которые некоторые видят в 10-й ст. 17-й главы, ближе всего подходят к преемникам Нерона.

Находят также, что число зверя (13, 18) можно находить в имени Нерона: "Нерон Кесар" — 666. Самый язык Апокалипсиса, полный гебраизмов, также, по мнению некоторых, указывает на его более раннее сравнительно с 4-м Евангелием и посланиями св. Иоанна происхождение. Полное имя Нерона было: "Клавдий Нерон Домиций", вследствие чего и можно было смешать его с царствовавшим позже имп. Домицианом. По этому мнению, Апокалипсис написан года за два до разрушения Иерусалима, то есть в 68 году по Р.Х. Но против этого возражают, что состояние жизни христианской, как она представляется в Апокалипсисе, говорит за более позднюю дату. Каждая из семи малоазийских церквей, к которым обращается св. Иоанн, имеет уже свою историю и так или иначе определившееся направление религиозной жизни: христианство в них уже не в первой стадии чистоты и истины — ложное христианство пытается занять в них место наряду с истинным. Все это предполагает, что и деятельность св. апостола Павла, долго проповедовавшего в Ефесе, была делом уже давнего прошлого. Эта точка зрения, основывающаяся на свидетельстве св. Иринея и Евсевия, относит время написания Апокалипсиса к 95-96 гг. по Р.Х. Совсем трудно принять мнение св. Епифания, который говорит, что св. Иоанн возвратился с Патмоса при императоре Клавдии (41-54 гг.). При Клавдии не было общего гонения на христиан в провинциях, а было только изгнание из Рима иудеев, среди которых могли быть и христиане. Невероятно и предположение о написании Апокалипсиса и в еще более позднее время, при императоре Траяне (98-108 гг.), когда св. Иоанн скончал жизнь свою. Относительно места написания

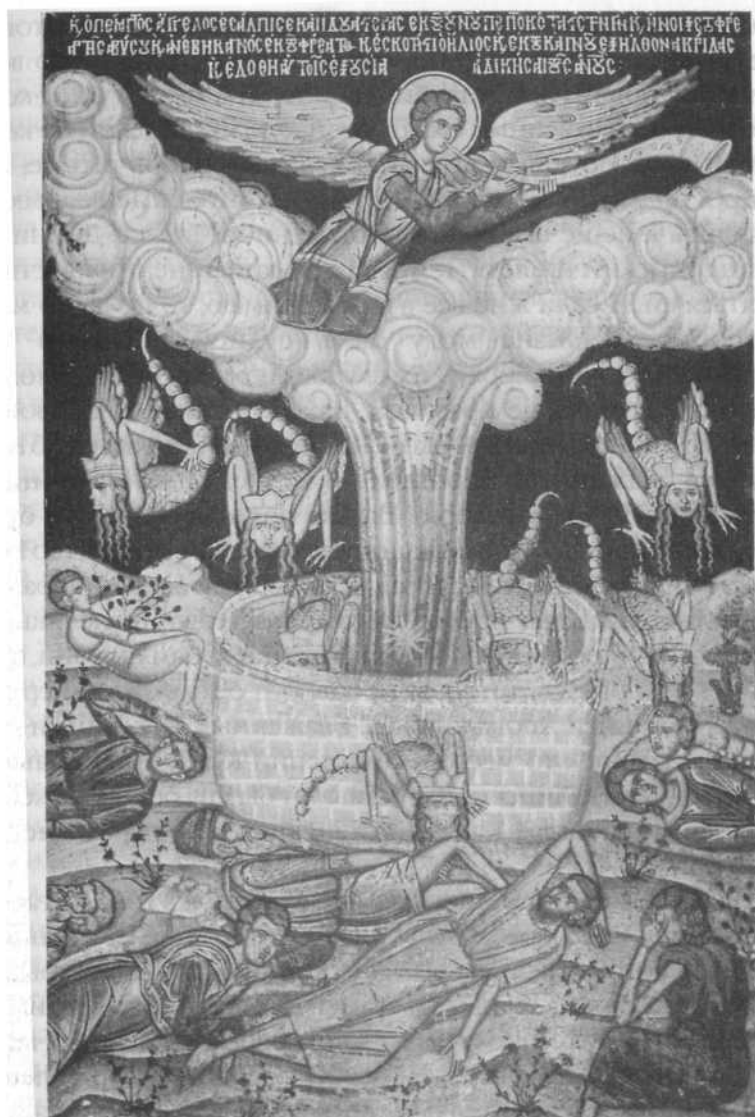
Апокалипсиса существует еще мнение, что он написан в Ефесе, после возвращения туда Апостола из ссылки, хотя гораздо естественнее первое мнение, что послание к малоазийским церквам, содержащееся в Апокалипсисе, было отправлено именно с Патмоса. Трудно предположить также, чтобы св. Апостол повеление написать все виденное им не исполнил бы сразу (1, 10-11).

Главный предмет и цель написания Апокалипсиса.

Начиная Апокалипсис, св. Иоанн сам указывает на главный предмет и цель его написания — “показать — чему надлежит быть вскоре” (1, 1). Таким образом, главный предмет Апокалипсиса составляет таинственное изображение будущей судьбы Церкви Христовой и всего мира. С самого начала своего существования Церковь Христова должна была вступить в тяжкую борьбу с заблуждениями иудейства и язычества с целью доставить торжество Божественной Истине, принесенной на землю воплотившимся Сыном Божиим, и чрез это даровать человеку блаженство и жизнь вечную. Целью Апокалипсиса и является — изобразить эту борьбу Церкви и торжество ее над всеми врагами; показать наглядно гибель врагов Церкви и прославление верных чад ее. Это особенно важно и нужно было для верующих в те времена, когда начались страшные кровавые гонения на христиан, чтобы дать им утешение и ободрение в постигших их скорбях и тяжких испытаниях. Эта наглядная картина брани темного царства сатаны с Церковью и конечной победы Церкви над “древним змием” (12, 9) нужна для верующих всех времен, все с той же целью утешения и подкрепления их в борьбе за истину Христовой веры, какую им постоянно приходится вести с служителями темных адских сил, стремящихся в своей слепой злобе уничтожить Церковь.

Взгляд Церкви на содержание Апокалипсиса.

Все древние отцы Церкви, истолковывавшие священные книги Нового Завета, единодушно рассматривают Апокалипсис как пророческую картину о последних временах мира и событиях,



Фреска, изображающая книгу Апокалипсис.
Из трапезной афонского монастыря Дионисиат.
*“И вышел дым из кладязя (...)
И из дыма вышла саранча на землю” (Ап. 9, 2-3).*

имеющих совершиться перед Вторым Пришествием Христовым на землю и при открытии Царства Славы, уготованного всем истинно верующим христианам. Несмотря на темноту, под которой сокрыт таинственный смысл этой книги и вследствие которой многие неверующие пытались всячески опорочить ее, глубоко просвещенные Отцы и богومудрые учителя Церкви всегда относились к ней с великим благоговением. Так, св. Дионисий Александрийский пишет: “Темнота сей книги не препятствует удивляться ей. И если я не все в ней понимаю, то лишь по моей неспособности. Я не могу быть судьей истин, в ней заключающихся, и измерять их скудостью моего ума; руководствуясь более верою, чем разумом, нахожу их только превосходящими мое понимание”. В таком же роде высказывается об Апокалипсисе блаженный Иероним: “В нем столько же таинств, сколько слов. Но что я говорю? Всякая похвала сей книги будет ниже ее достоинства”. Многие считают, что и Кай, пресвитер Римский, не считает Апокалипсис творением еретика Керинфа, как это некоторые выводят из его слов, ибо Кай говорит не о книге, называемой “Откровение”, а об “откровениях”. Сам Евсевий, приводящий эти слова Кая, ни слова не говорит о том, чтобы Керинф был автором книги Апокалипсиса. Блаженный Иероним и другие отцы, знавшие это место в сочинении Кая и признававшие подлинность Апокалипсиса, не оставили бы его без возражения, если бы считали слова Кая относящимися к Апокалипсису св. Иоанна Богослова.

Но за Богослужением Апокалипсис не читался и не читается: надо полагать из-за того, что в древности чтение Священного Писания за Богослужением всегда сопровождалось толкованием его, а Апокалипсис слишком труден для толкования. Этим же объясняется и отсутствие его в сирском переводе Пешито, который назначался специально для богослужебного употребления. Как доказано исследователями, Апокалипсис первоначально находился в списке Пешито и был исключен оттуда уже после времен Ефрема Сирина, ибо преп. Ефрем Сирии приводит Апокалипсис в своих сочинениях как каноническую книгу Нового Завета и широко использует его в своих вдохновенных поучениях.

Правила для толкования Апокалипсиса.

Как книга судеб Божиих о мире и Церкви, Апокалипсис всегда привлекал к себе внимание христиан, а особенно и то время, когда внешние гонения и внутренние соблазны с особенною силою начинали смущать верующих, угрожая со всех сторон разного рода опасностями. В такие периоды верующие естественно обращались к этой книге за утешением и ободрением и пытались разгадать по ней смысл и значение происходящих событий. Между тем образность и таинственность этой книги делает ее весьма трудной для понимания, а потому для неосторожных толкователей всегда есть риск увлечений за границы истины и повод к несбыточным надеждам и верованиям. Так, например, буквалистическое понимание образов этой книги давало повод и теперь еще продолжает давать к ложному учению о так называемом “хилиазме” — тысячелетнем царстве Христовом на земле. Ужасы гонений, переживавшиеся христианами в первом веке и толкуемые в свете Апокалипсиса, давали повод некоторым верить в наступление “последних времен” и скорого Второго Пришествия Христа, еще тогда же, в первом веке. За истекшие 19 веков явилось множество толкований Апокалипсиса самого разнообразного характера. Всех этих толкователей можно подразделить на четыре разряда. Одни из них относят все видения и символы Апокалипсиса к “последним временам” — кончине мира, явлению антихриста и Второму Пришествию Христову, другие — придают Апокалипсису чисто историческое значение, относя все видения к историческим событиям первого века — ко временам гонений, воздвигнутых на Церковь языческими императорами. Третьи стараются найти осуществление апокалипсических предсказаний в исторических событиях позднейшего времени. По мнению их, например, папа римский есть антихрист, и все апокалипсические бедствия возвещаются собственно для римской церкви и т.п. Четвертые, наконец, видят в Апокалипсисе только аллегория, считая, что описываемые в нем видения имеют не столько пророческий, сколько нравственный смысл, аллегория же введена только для усиления впечатления с целью поразить воображение читателей. Более правильным надо признать то

толкование, которое объединяет все эти направления, причем не следует упускать из вида, что, как ясно учили об этом древние толкователи и Отцы Церкви, содержание Апокалипсиса в итоге своем направлено к последним судьбам мира. Не может быть, однако, сомнений, что в течение всей минувшей христианской истории исполнилось уже немало предсказаний св. Тайновидца Иоанна о грядущих судьбах Церкви и мира, но нужна большая осторожность в применении апокалипсического содержания к историческим событиям, и нельзя слишком злоупотреблять этим. Справедливо замечание одного толкователя, что содержание Апокалипсиса только постепенно будет становиться понятным, по мере наступления событий и исполнения пророчеств, в нем предначертанных. Правильному пониманию Апокалипсиса, конечно, больше всего мешает отход людей от веры и истинно христианской жизни, что всегда ведет к притуплению, а то и полной утрате духовного зрения, необходимого для правильного понимания и духовной оценки совершающихся в мире событий. Эта всецелая преданность современного человека греховным страстям, лишаящая чистоты сердечной, а следовательно, и духовного зрения (Мф. 5, 8), служит причиной того, что некоторые современные толкователи Апокалипсиса хотят видеть в нем одну аллегория и даже самое Второе Пришествие Христово учат понимать аллегорически. Исторические события и лица переживаемого нами ныне времени, которое, по всей справедливости, многие уже называют апокалипсическим, убеждают нас в том, что видеть в книге Апокалипсиса одну аллегория — поистине значит быть духовно слепым, настолько все теперь происходящее в мире напоминает страшные образы и видения Апокалипсиса.

Содержание и разделение Апокалипсиса.

Апокалипсис содержит в себе всего двадцать две главы. По содержанию своему он может быть разделен на следующие отделы:

Вступительная картина явившегося Иоанну Сына Человеческого, повелевающего Иоанну написать семи малоазийским

церквам — 1-я глава.

Наставления семи малоазийским церквам: Ефесской, Смирнской, Пергамской, Фиатирской, Сардийской. Филадельфийской и Лаодикийской — главы 2-я и 3-я.

Видение Бога, Сидящего на престоле, и Агнца — главы 4-я и 5-я.

Вскрытие Агнцем семи печатей таинственной книги — главы 6-я и 7-я.

Гласы семи труб ангельских, возвестившие различные бедствия живущим на земле при снятии седьмой печати — главы 8-я, 9-я, 10-я и 11-я.

Церковь Христова под образом жены, облеченной в солнце, находившейся в болезнях рождения — глава 12-я.

Зверь-антихрист и его пособник-лжепророк — глава 13-я.

Приуготовительные события пред всеобщим воскресением и Страшным Судом — главы 14-я, 15-я, 16-я, 17-я, 18-я и 19-я.

а) Хвалебная песнь 144 000 праведников и ангелы, возвещающие судьбы мира — глава 14-я;

б) Семь ангелов, имеющих семь последних язв — глава 15-я.

в) Семь ангелов, изливающих семь чаш гнева Божия — глава 16-я.

г) Суд над великой блудницей, сидящей на водах многих и восседающей на звере багряном — глава 17-я.

д) Падение Вавилона — великой блудницы — глава 18-я.

е) Брань Слова Божия со зверем и воинством его и погибель последних — глава 19-я.

Общее воскресение и Страшный Суд — глава 20-я.

Открытие нового неба и новой земли; новый Иерусалим и блаженство его обитателей — главы 21-я и 22-я до 5-го стиха.

Заключение: удостоверение истинности всего сказанного и заветное соблюдать заповеди Божии. Преподание благословения — глава 22, 6-21.

Апокалипсис святого Иоанна ПРАВОСЛАВНЫЙ КОММЕНТАРИЙ

(Экзегетический разбор Апокалипсиса)

1, 1-2.

И сказа, послаавъ чрезъ ангела
Своего рабѹ Своемѹ Іѡаннѹ, иже
свидѣтельствѡва слово Божіе и
свидѣтельство Іисѹсъ Христово, и
елика видѣ.

*И Он показал, послава [оное] че-
рез Ангела Своего раба Своему
Іоанну, который свидетельство-
вал слово Божие и свидетельство
Иисуса Христа и что он видел.*

1, 3.

Блаженъ чтый, и слышащій
слова пророчествѣа, и соблюдаю-
щій писанаа въ немъ: время бо
близъ.

*Блажен читающий и слушаю-
щие слова пророчества сего и со-
блюдающие написанное в нем;
ибо время близко.*

Книга Апокалипсис имеет, следовательно, не только пророчес-
кое, но и нравственное значение. Смысл этих слов таков: блажен,
кто, читая эту книгу, будет жизнью своей и делами благочестия
приготовлять себя к вечности, ибо переход в вечность близок
для каждого из нас.

1, 4.

Іѡаннѹ седмимъ црквамъ, важе
сѣтъ во Асїи.

*Іоанн семи церквам, находя-
щимся в Азии.*

Число семь берется обычно для выражения полноты. Св. Ио-
анн обращается здесь только к семи церквам, с которыми он, как
живший в Ефесе, находился в особенно близких и частых сно-
шениях, но в лице этих семи он обращается вместе с тем ко всей
Христианской Церкви в целом.

1, 4.

Благодать вамъ и миръ Ѡ
Ѣщѣагѡ, и иже бѣ, и грядѣагѡ.

*Благодать вам и мир от Того,
Который есть и был и грядет.*

“Благодать вам и мир от Триипостасного Бога. Выра-
жение “Ѡ Ѣщѣагѡ” — “от Того, Который есть” обозначает
Отца, Который сказал Моисею: “Азъ есмь Ѣый”. — “Я есмь
Сущий” (Исх. 3, 14). Выражение “иже бѣ” — “и был” обозна-
чает Слово, Которое “бѣ искони къ Богѹ (ѡу Бога)” — “было в
начале у Бога” (Ин. 1, 2). Слово “грядѣагѡ” — “грядет” —
Утешитель, всегда нисходящий на церковных чад во святом
крещении и во всей полноте имеющий снизойти в будущем
веке” (св. Андрей Кесарийский, Толкование на Апокалипсис,
гл. 1).

1, 4.

И ѿ седми дѣхѣтъ, нже предѣ
престоломъ Его сѣтъ.

*И от семи духов, находящихся
перед престолом Его.*

Под этими “семью духами” естественнее всего понимать семь главных Ангелов, о которых говорится в Тов. 12, 15. Св. Андрей Кесарийский, впрочем, понимает под ними ангелов, получивших управление семью церквами. Многие же толковники понимают под этим выражением Самого Духа Святого, проявляющего Себя в семи главных дарах: дух страха Божия, дух познания, дух силы, дух света, дух разумения, дух мудрости, дух Господень, или дар благочестия и вдохновения в высшей степени (см.: Исаии 11, 1-3).

1, 5.

И ѿ Иисуса Христа, Иже есть
свидѣтель вѣрный, первенецъ
изъ мертвыхъ и князь царей зем-
ныхъ.

*И от Иисуса Христа, Кото-
рый есть свидетель верный, пер-
венец из мертвых и владыка ца-
рей земных.*

Господь Иисус Христос называется здесь “свидѣтель вѣрный” — “свидетель верный” в том смысле, что Он засвидетельствовал перед людьми Свое Божество и истину Своего учения Своею крестною смертью (по-гречески “мартис”).

“Как жизнь и воскресение, Он “перворожденъ изъ мертвыхъ” — “первенец из мертвых” (Кол. 1, 18; 1 Кор. 15, 20), и над кем Он начальствует, те не увидят смерти подобно прежде умиравшим и воскресавшим, но будут жить вечно*. Он “князь царей” — “владыка царей”, как “Царь царствующихъ и Господь господствующихъ” — “Царь царствующихъ и Господь господствующихъ” (1 Тим 6, 15), равно-мощный Отцу и с Ним единосущный” (св. Андрей, гл. 1).

1, 5-6.

Любѣщѣ ны и смывши насъ ѿ
грѣхъ нашихъ Кровію Своею

*Ему, возлюбившему нас и омыв-
шему нас от грехов наших Кро-
вию Своею*

*Святитель Афанасий Великий так толкует эту фразу. “Про Него говорят, что Он “первенец изъ мертвыхъ” — “первенец из мертвыхъ” не оттого, что Он умер раньше нас, так как мы умерли раньше; но потому, что, пережив нас ради смерти, Он ее поправил. Он был первый, кто восстал человеком, нас ради воскресив Свое Собственное Тело. Потому, раз Он воскрес, мы тоже, благодаря Ему, в свое время восстанем из мертвых” (Слово второе против арианства, гл. 21). — О.С.

и сотвори́тъ е́сть насъ царн и
ѿрен Богъ и Отцъ Своемъ, Тому́
слава и держава во вѣки вѣковъ,
аминь.

и соделавшему нас царями и
священниками Богу и Отцу Свое-
му, слава и держава во веки веков,
аминь.

“Царн и ѿрен” — “царями и священниками” — не в собствен-
ном смысле, конечно, а в том, в каком обещал это Бог еще
избранному народу через пророков (Исход 19, 6), то есть
сделал нас, истинно верующих, лучшим, святейшим народом,
который для других народов — то же, что священник и царь по
отношению к остальным людям.*

1, 7.

Ѽе граде́тъ со шелаки, и
оу́зритъ Ѽго всяко око и ниже Ѽго
прово́дша, и пла́чь сотвори́тъ ш
Немъ вса ко́лѣна земна́а.

Се, грядет с облаками, и узрит
Его всякое око и те, которые прон-
зили Его; и возрыдают пред Ним
все племена земные.

Здесь изображается Второе славное Пришествие Христово в
полном согласии с изображением этого пришествия в Евангели-
ях (ср.: Мф. 24, 30 и 25, 31; Мк. 13, 26; Лк. 21, 27; ср.: Ин. 19, 37).
После приветствия в стихе этом св. Апостол сразу же говорит о
Втором Пришествии Христовом и о Страшном Суде для того,
чтобы обозначить главную тему своей книги, дабы приготовить
читателей к восприятию полученных им о сем великих и страш-
ных откровений.

1, 7-8.

Ѽй, аминь. А́зъ есмь А́лфа и
Ѽмега, нача́токъ и ко́нецъ, гла-
голетъ Господь, Ѽй, и ниже вѣ, и
гра́дый, Вседержи́тель.

Ей, аминь. Я есмь Альфа и Оме-
га, начало и конец, говорит Гос-
подь, Который есть и был и гря-
дет, Вседержитель.

Для подтверждения непреложности и неотвратимости Вто-
рого Пришествия и Страшного Суда Божия св. Апостол от себя
произносит: “Ѽй, аминь” — “Ей, аминь”, а затем свидетельствует

*Апостол Петр в своем первом послании также говорит о христианах: “Цар-
ское священство, языкъ святъ”, — “царственное священство, народ святой” (1 Петр.
2, 9). То есть христиане имеют дерзновение к Богу, подобно как ветхозаветные
священники. Но он не отрицает священническое служение в новозаветные вре-
мена, как думают сектанты. В этом конкретном смысле, только рукоположенные
в священнический сан, могут быть распорядителями Божией благодати через Свя-
тые Таины. — О.С.

истину сего указанием на Того, Кто есть Алфа и Омега, Начаток и Конец всего сущего: Господь Иисус Христос есть Один только безначальный и бесконечный виновник всего существующего, Он вечен, Он — конец и цель, к которой все стремится.*

1, 9.

Азъ Іоаннъ, иже и братъ вашъ и овциникъ въ печали и во царствѣхъ и въ терпѣніи Іисусъ Христовъ, бывъ въ островъ нарицаемомъ Патмосъ, за слово Божіе и за свидѣтельство Іисусъ Христово.

Я, Иоанн, брат ваш и соучастникъ в скорби и в царствии и в терпении Иисуса Христа, был на острове, называемом Патмос, за слово Божие и за свидетельство Иисуса Христа.

Что касается способа дарования ему откровений, то св. Иоанн называет прежде всего место, где он удостоился получить их. Это остров Патмос — один из Спорадских островов на Эгейском море, пустынный и скалистый, имеющий 56 верст в окружности, между островом Икарией и Милетским мысом, мало заселенный вследствие недостатка воды, нездорового климата и бесплодия земли. Теперь он называется “Пальмозой”. В пещере одной горы и теперь показывают место, где Иоанн получал откровения. Там небольшой греческий монастырь, именуемый “Апокалипсис”.

В этом же стихе говорится и о времени получения св. Иоанном Апокалипсиса. Это было тогда, когда св. Иоанн находился в заточении на о. Патмосе, по его собственному выражению, “за слово Божіе и за свидѣтельство Іисусъ Христово” — “за слово Божие и за свидетельство Иисуса Христа”, то есть за ревностную апостольскую проповедь об Иисусе Христе. Самое лютое гонение на христиан в I веке было при императоре Нероне. Предание говорит, что св. Иоанн предварительно был ввергнут в кипящий

*Слова “Вѣнъ, и юже бѣ, и градъ” — “Который есть и был и грядет” относятся к Трем Лицам Святой Троицы, как объяснил св. Андрей; это ясно, потому что то же самое предложение повторяется и в ст. 5: “И ѿ Іисуса Христа” — “И от Иисуса Христа”. Однако здесь, с добавлением слова “Всѣдержителъ” — “Вседержитель”, эти же слова относятся к Одному Лицу Святой Троицы, Иисусу Христу, и используются святителем Григорием Богословом в его трактате “О Сыне” как доказательство, что Иисус Христос есть истинный Бог. Святитель Афанасий Великий в своем первом слове против арианства использует эту же цитату из Апокалипсиса, чтобы доказать то же самое. Касаясь этого, св. Андрей говорит в своем толковании (гл. 1): “Боголепные слова одинаково приличествуют как каждой в отдельности Ипостаси, так и всем вместе”. — О.С.

маслом котел, из которого он вышел невредимым с обновленными укрепленными силами. Выражение “въ печали” — “в скорби”, по смыслу подлинного греческого выражения, означает здесь “страдание”, происходящее от гонения и мучения, то же, что “мученичество”.

1, 10.

Быхъ въ дѣстѣ въ день
недѣльный, и слышахъ за собою
гласъ велий какъ трубъ глаго-
люща.

*Я был в духе в день воскресный,
и слышал позади себя громкий го-
лос, как бы трубный, который го-
ворил.*

В следующем, 10 стихе св. Иоанн обозначает и самый день, в который он удостоился откровений. Это был “день недѣльный” — “день воскресный”, по-гречески “кириаки имера” — “день Господень”.* Это был первый день седмицы, который евреи называли “миа савватон”, то есть “первый день по субботе”, христиане же называли его “днем Господним” в честь воскресшего Господа. Самое существование такого названия уже свидетельствует о том, что христиане праздновали этот день вместо ветхозаветной субботы.

Обозначив место и время, св. Иоанн указывает также и свое состояние, в котором он сподобился апокалипсических видений. “Быхъ въ дѣстѣ въ день недѣльный,” — “Я был в духе в день воскресный” — говорит он. На языке пророков “быть в духе” — значит быть в таком духовном состоянии, когда человек видит, слышит и чувствует не телесными органами, но всем внутренним существом своим. Это не сновидение, и такое состояние бывает и во время бодрствования.

В таком необычайном состоянии своего духа св. Иоанн услышал громкий голос, как бы трубный, который говорил:

1, 10-11.

Азъ есмь Алфа и Омега,
Первый и Последний; и яже види-
ши, напиши въ книгѣ, и послѣ цер-
квамъ, яже сѣтъ во Асїи: во Ефесѣ,
и въ Смирнѣ, въ Пергамѣ, и въ

*Я есмь Альфа и Омега, Первый
и Последний; то, что видишь, на-
пиши в книгу и пошли церквам,
находящимся в Азии: в Ефес, и в
Смирну, и в Пергам, и в Фиатиру,*

*В современном греческом языке все еще используют то же самое выражение для обозначения воскресенья.

Филатръ, и въ Сардісъ, и въ *и в Сардис, и в Филадельфию, и в*
 Филаделфю, и въ Лаодиѣю. *Лаодикою.*

Далее описываются четыре видения, по которым многие делают обыкновенно содержание Апокалипсиса на 4 главных части: 1-е видение излагается в 1, 1-3-й главах; 2-е видение — в 4-11-й главах; 3-е видение — в 12-14 главах и 4-е видение — в 15-22-й главах.

Первое видение — это явление св. Иоанну Некогого “подобна сынъ Человѣчъ” — “подобного Сыну Человеческому”. Громкий голос, подобный трубному, который Иоанн услышал позади себя, принадлежал Ему. Он называл себя не по-еврейски, а по-гречески: Алфа и Омега, Первый и Последний. Евреям в Ветхом Завете Он открыл Себя под именем “Иегова”, что значит: “От начала Существующий”, или “Суший”, а здесь Он означает Себя начальной и последней буквами греческого алфавита, указывая тем, что Он содержит в Себе, подобно Отцу, все сущее во всех явлениях бытия от начала до конца. Характерно, что Он объявляет Себя здесь как бы под новым и притом греческим именем “Алфа и Омега” — “Альфа и Омега”, как бы желая показать, что Он есть Мессия для всех народов, говоривших тогда повсюду на греческом языке и пользовавшихся греческой письменностью.

Откровение дается семи церквам, составляющим Ефесскую митрополию, которой управлял тогда св. Иоанн Богослов, как пребывавший постоянно в Ефесе, но, конечно, оно в лице этих семи церквей дано и всей Церкви. Число семь, кроме того, имеет таинственное значение, означающее полноту, и потому может здесь быть поставлено как эмблема вселенской Церкви, к которой в целом и обращен Апокалипсис.

1, 12-13.

И шедѣхъ видѣти гл҃авъ, ꙗко
 глаголаше со мною; и шедѣхъ
 видѣхъ семь свѣтѣльницъ за-
 тыхъ, и посреда́ седми свѣтѣль-
 никѣхъ подобна сынъ Человѣчъ,
 облечена въ подиръ и препоясана
 при сѣсѣхъ поясомъ златымъ.

*Я обратился, чтобы увидеть,
 чей голос, говоривший со мною; и
 обратившись, увидел семь золо-
 тыхъ свѣтильниковъ, посреди семи
 свѣтильниковъ, подобнаго Сыну Че-
 ловеческому, облеченного в подиръ
 и по персямъ опоясанного золотымъ
 поясомъ.*

В 12-16-м стихах описывается внешний вид явившегося Иоанну “подобна Сыну Человѣчь” — “подобного Сыну Человеческому”. Он стоял посреди семи светильников, символизировавших собою семь церквей, и был облечен в “подир” — длинную одежду иудейских первосвященников (Исх. 28, 31), был, подобно царям, препоясан по персям золотым поясом. Этими чертами указывается на первосвященническое и царское достоинство Явившегося.

“Голос, который слышал Апостол, не был чувственный; это объясняет он словом “вѣратихѡ” — “обратился”, то есть оборотился не за тем, чтобы слышать, но “вѣдѣти” — “увидеть” его; ибо духовное слышание и видение означает одно и то же” (св. Андрей, гл. 2).

1, 14.

Глава же Бѣгѡ и власи бѣлы аки
арина бѣлаа, такоже снѣгъ; и очи
Бѣгѡ акѡ пламень огненъ.

*Глава Его и волосы белы, как
белая волна, как снег; и очи Его, как
пламень огненный.*

Глава Его и волосы были белы, как белая волна, как снег, и очи Его как пламень огненный. Белизна волос служит обыкновенно признаком старости. Этот признак свидетельствует, что явившийся Сын Человеческий — едино с Отцем, что Он — одно с “Ветхим денми”, Которого” в таинственном видении созерцал св. пророк Даниила (7, 13), что Он такой же Вечный Бог, как и Бог Отец.* Очи Его были как пламень огненный, что означает Его Божественную ревность о спасении рода человеческого, что перед взором Его нет ничего сокрытого и темного и что Он пламенеет гневом на всякое беззаконие.

*В тропаре предпразднства Сретения Господня о Боге-Сыне: “Небесный лик небесных ангел приик на землю, приидиши зрѣть яко Младенца носима ко храму перворожденна вся твари..” Когда Даниил узрел “Вѣтхѡгѡ денми” — “Ветхого днѡми” и Сына Человеческого вместе (7, 13), то было видение и небесной, и человеческой природы Христа. Некоторые Отцы понимают, однако, под “Ветхим денми” Бога-Отца — в этом случае видение это Двух Лиц Св. Троицы, и, как говорит свят. Иоанн Златоуст в своем толковании о Даниили, этот пророк “был первым и единственным (в Ветхом Завете), который видел Отца и Сына, как бы в видении”. Для благочестивого исследователя Библии, конечно, нет “противоречия” между этими двумя толкованиями. В таких духовных видениях мы не видим “буквального изображения” Бога (так, чтобы поверить, что Бог действительно “Старик”, но только намек на тайны небесные). Так, в своем толковании на тот же самый отрывок Даниила свят. Иоанн Златоуст добавляет: “Не ищите ясности в пророчествах, где все сокрыто и загадочно, точно так же, как от молнии вы не ждете постоянно-го света, а удовлетворяетесь ее мгновенным сверканьем” — О.С.

1, 15.

И нозѣ Бгѡ подобни халколиванѣ, *И нози Его подобны халколиванамъ,*
и, какъ раскаленные в печи.

“Халколиван” — это драгоценный металлический сплав с огненно-красным или с золотисто-желтым блеском (ср.: Дан. 10, 5-6). По некоторым толкованиям халк — это медь и знаменует человеческую природу в Иисусе Христе, а ливан, как благоуханный фимиам — природу Божественную.

“Ноги суть и апостолы, как утверждение Церкви. (...) Ноги Христовы суть апостолы разоженные, в подражание Христу, в горниле искушений” (св. Андрей, гл. 2).

1, 15.

И гласъ Бгѡ якъ гласъ водѣ *И голос Его, как шум вод*
многѣ. *многих.*

То есть голос Его подобен голосу грозного судии, поражающему трепетом смятенные души судимых человеков.

1, 16.

И держа въ рѣцѣ Своей деснѣй *Он держал в деснице Своей*
семь звѣздѣ. *семь звезд.*

По следующему далее объяснению (ст. 20) Самого Явившегося Иоанну, эти семь звезд обозначали собой семерых предстоятелей церквей, или епископов, называемы здесь “Ангелами церквей”. Этим внушается нам, что Господь Иисус Христос держит в деснице Своей пастырей церковных.

1, 16.

И изъ оустъ Бгѡ мечъ оводѣ *И из уст Его выходил острый с*
остръ изъ острѣнъ исходяй. *обеих сторон меч.*

Этим символизируется всепроникающая сила слова, исходящего из уст Божиих (ср.: Евр. 4, 12).

1, 16.

И лице Бгѡ якоже солнце сіяетъ *И лице Его, как солнце, сияющее*
въ силѣ своей. *в силе своей.*

Это образ той неизреченной славы Божией, которой просиял Господь в свое время и на Фаворе (Мф. 17, 2). Все эти черты представляют нам целостный образ Страшного Судии, Первосвященника и Царя, каким явится некогда Господь Иисус Христос на земле при Втором Своем Пришествии, дабы судити живым и мертвым.

1, 17.

И егда видѣхъ Его, падохъ къ
ногама Его какъ мертвъ.

*И когда я увидел Его, то пал к
ногам Его, как мертвый.*

Из этого можно заключить, что возлюбленный ученик, возлежавший некогда на персях Иисусовых, не признал в Явившемся ни одной знакомой ему черты, и это неудивительно, ибо, если ученики нелегко узнавали Господа своего по воскресении в Его прославленном теле на земле, то тем труднее узнать Его в лучезарной небесной славе. Господь должен был Сам успокоить Апостола.

1, 17-18.

И положи десницѣ Свою на мнѣ,
глагола ми: не бойся; Азъ есмь
Первый и Последній и живый; и
быхъ мертвъ, и се живъ есмь во
вѣки вѣквѣхъ, аминь; и имамъ ключи
ада и смерти.

*И Он положил на меня десницу
Свою и сказал мне: не бойся; Я
есмь Первый и Последний, и живый;
и был мертв, и се, жив во веки
веков, аминь; и имею ключи ада и
смерти.*

Из этих слов св. Иоанн должен был понять, что Явившийся не кто иной, как Господь Иисус Христос, и что явление Его для Апостола не может быть смертельным, а, наоборот, живительным. Иметь ключи от чего-нибудь означало у евреев получить власть над чем-либо. Таким образом, "ключи ада и смерти" — "ключи ада и смерти" означают власть над смертью телесной и душевной.*

1, 19-20.

Написахъ оубо, яже видѣхъ еси, и
яже сътъ, и яже подобаетъ быти
по семъ. Таинство седми звѣздъ,
яже видѣхъ еси на десницѣ Моей,
и семь свѣтильниковъ златыхъ:
седмь звѣздъ, ангели седми церквей
сътъ; и семь свѣтильниковъ,
яже видѣхъ еси, семь церквей
сътъ.

*Итак напиши, что ты видел,
и что есть, и что будет после
сего. Тайна семи звезд, которые
ты видел в деснице Моей, и семи
золотых светильников [есть
сия]: семь звезд суть Ангелы семи
церквей; а семь светильников,
которые ты видел, суть семь
церквей.*

*Здесь можно добавить, что Христос имеет власть над адом и смертью, поскольку Он Сам пережил смерть, пребывая в теле, и душа Его спускалась в ад по смерти (1 Петр. 3, 19), но в Воскресении Своем Он обрел победу над обоими. — О.С.

В заключение Явившийся повелевает Иоанну написать то, что он увидит и чему подобает быть, объясняя, что семь звезд — это Ангелы, или предстоятели семи церквей, а семь светильников обозначают самые эти церкви.

“Так как — “Свѣтъ истинный” — “Свет истинный” есть Христос (Ин. 1, 9), то обогатившиеся Его прсвещением подобны светильнику, просвещающему тьму настоящей жизни” (св. Андрей, гл. 2).

Параллельные места к первой главе.

1, 1.

2 Петр. 3, 3-4, 8-10.

Сѣ прежде вѣдающе, какъ придетъ въ послѣдніа дни ругатели, по своимъ похотѣхъ ходяще, и глаголюще: гдѣ есть обѣтованіе пришествіа Его? Ижеже во отцы оупоша, вса такъ пребываютъ ѿ начала созданіа. (...) Едино же сѣ да не оутантса васъ, возлюбленніи, какъ единъ день предъ Господемъ такъ тысяща лѣтъ, и тысяща лѣтъ какъ день единъ. Не коснитъ Господь обѣтованіа, якоже нѣцыи коснѣніе мнать; но долготерпѣть на насъ, не хотѣа да кто погивнетъ, но да вси въ поканіе придутъ. Придетъ же день Господень такъ тать въ ноци...

Прежде всего знайте, что в последние дни явятся наглые ругатели, поступающие по собственным своим похотям и говорящие: где обетование пришествия Его? Ибо с тех пор, как стали умирать отцы, от начала творения. (...) Одно то не должно быть сокрыто от вас, возлюбленные, что у Господа один день, как тысяча лет, и тысяча лет, как один день. Не медлит Господь [исполнением] обетования, как некоторые почитают то медлением; но долготерпит нас, не желая, чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию. Придет же день Господень, как тать ночью.

Мк 13, 32.

Ѿ дни же томъ ни въ часѣ ни ктоже вѣсть, ни Ангелъ, ниже сътъ на невидѣхъ, ни Сынъ, токмо Отець.

О дне же том, или часе, никто не знает, ни Ангелы небесные, ни Сын, но только Отец.

Ин. 5, 20.

Отецъ во любви Сына, и вса
показуетъ Ему, иже Самъ тво-
ритъ; и вѣльша сихъ покажетъ
Ему дѣла, да вы чюдитесь.

*Ибо Отецъ любит Сына и пока-
зываетъ Ему все, что творит Сам;
и покажетъ Ему дела больше сихъ,
так что вы удивитесь.*

1, 4.

Тов. 12, 15.

Азъ есмь Рафаилъ, единъ ѿ
седми сватыхъ Ангеловъ, иже
приносятъ мшантвы сватыхъ и
входатъ предъ славу Святаго.

*Я — Рафаилъ, один из семи свя-
тых Ангелов, которые возносят
молитвы святыхъ и восходятъ предъ
славу Святаго.*

Ис. 11, 2.

И почиетъ на немъ Духъ Божій,
Духъ премудрости и разума, Духъ
совѣта и крѣпости, Духъ вѣдѣній
и благочестія.

*И почиетъ на немъ Духъ Господень,
духъ премудрости и разума, духъ со-
вета и крѣпости, духъ ведения и
благочестия.*

1, 5.

Кол. 1, 18.

Той есть начатокъ, перво-
рожденъ изъ мертвыхъ.

*Он — начатокъ, первенецъ изъ
мертвыхъ.*

Кор. 15, 20-21.

Нынѣ же Христосъ воста ѿ
мертвыхъ, начатокъ оумершымъ
бысть. Понеже во человекомъ
смерть бысть, и человекомъ вос-
кресеніе мертвыхъ.

*Но Христосъ воскресъ изъ мерт-
выхъ, первенецъ изъ умершихъ. Ибо, какъ
смерть черезъ человека, [такъ] черезъ
человека и воскресеніе мертвыхъ.*

1 Тим. 6, 15.

Вже во свои времена явить
важенный и единъ сильный Царь
царствующихъ и Господь гос-
подствующихъ.

*Которое в свое время откроетъ
блаженный и единыйъ сильный
Царь царствующихъ и Господь гос-
подствующихъ.*

1, 5-6.

Исх. 19, 6.

Вы же вѣдете Мн царское
священіе и языкъ святъ.

*А вы будете у Меня царствомъ
священниковъ и народомъ святымъ.*

1 Петр. 2, 9.

Вы же родъ избранъ, царское
свѣщеніе, языкъ свѣтъ, людѣ
обновленія, какъ да доверодѣтели
возвѣстите изъ тьмы васъ Приз-
вавшихъ въ чѣдный Свой свѣтъ.

*Новы — род избранный, царст-
венное священство, народ святой,
люди, взятые в удел, дабы возве-
щать совершенства Призвавшего
вас из тьмы в чудный Свой свет.*

1, 7.

Мф. 24, 30.

И тогда явится знаменіе Сына
Человѣческаго на небеси; и тогда
восплачѣтся вса колѣна земная, и
оузратъ Сына Человѣческаго
грядѣща на облацѣхъ небесныхъ
съ силою и славою многою.

*Тогда явится знамение Сына
Человеческого на небе; и тогда
восплачутся все племена земные
и увидят Сына Человеческого, грядущего на облаках небесных с си-
лою и славою великою.*

Мф. 25, 31-32.

Вгда же прійдетъ Сынъ Че-
ловѣчскій въ славу Своею, и вси
святїи Ангелы съ Нимъ, тогда
сидеть на престолѣ славы Своея,
и соберѣтся предъ Нимъ вси
языцы.

*Когда же придет Сын Челове-
ческий во славе Своей и все святые
Ангелы с Ним, тогда сядет на пре-
столѣ славы Своей, и соберутся
пред Ним все народы.*

Мк. 13, 26.

И тогда оузратъ Сына Че-
ловѣческаго грядѣща на облацѣхъ
съ силою и славою многою.

*Тогда увидят Сына Человечес-
кого, грядущего на облаках с силою
многою и славою.*

Лк. 21, 27.

И тогда оузратъ Сына Че-
ловѣческа грядѣща на облацѣхъ съ
силою и славою многою.

*И тогда увидят Сына Челове-
ческого, грядущего на облаке с си-
лою и славою великою.*

Ин. 19, 37.

И пакы другое Писаніе гла-
голетъ: воззратъ на Нѣ, Бгоже
прободоша.

*Также и в другом [месте]
Писание говорит: воззрят на
Того, Которого пронзили.*

Зах. 12, 10.

И воззратъ на Нѣ, Бгоже про-
бодоша, и восплачѣтся ш Немъ

*И они воззрят на Него, Кото-
рого пронзили, и будут рыдать о*

плаканіемъ такъ ѡ возлюбленнѣмъ,
и поволатъ ѡ Немъ болѣзнью такъ
ѡ первенцѣ.

*Нѣм, какъ рыдаютъ объ единокровномъ
сыне, и скорбѣтъ, какъ скорбятъ о
первенце.*

1, 12-13.

Исх. 28, 31.

И да сотвориши ризѹ внѣтрен-
нюю подиръ всю синю.

*И сдѣлай верхнюю ризу к
ефоду всю голубого [цвѣта].*

1, 14.

Дан. 7, 9-10, 13-14.

Зрѣхъ дондеже престолѣ
поставишася, и Вѣтхій денми
сѣде; и ѡдежда Бгѡ бѣла акѣ
снѣгъ, и власи главы Бгѡ акѣ
волна чиста; престолъ Бгѡ
пламень ѡгненъ, колеса Бгѡ ѡгнь
палащѣ. Рѣка ѡгненна течаше
исходящи предъ Нимъ; тысяща
тысящъ слѹжахѹ Бгѹ и тмы
темъ предстояхѹ Бгѹ (...).
Видѣхъ во снѣ нощю, и се, на
шланицѣхъ небесныхъ акѣ Бгѣ
человѣчъ идый баше и даже до
Вѣтхагѡ денми дойде и предъ
Него приведеся. И Томѹ дадеся
власть и честь и царство, и вси
людіе, племена и языцы Томѹ
поработаютъ; власть Бгѡ власть
вѣчная, яже не прейдетъ, и
царство Бгѡ не разсыплется.

*Видѣлъ я, наконецъ, что постав-
лены были престолы, и восселъ
Вѣтхій днями; одеяніе на Немъ
было бело, какъ снѣгъ, и волосы гла-
вы Его — какъ чистая волна; пре-
столъ Его — какъ пламя огня, колеса
Его — пылающій огонь. Огненная
река выходила и проходила предъ
Нимъ; тысячи тысячъ служили Ему
и тмы темъ предстояли предъ
Нимъ (...). Видѣлъ я въ ночныхъ видѣні-
яхъ, вотъ, съ облаками небесными шелъ
какъбы Сынъ человѣческій, дошелъ до
Вѣтхого днями и подведенъ былъ къ
Нему. И Ему дана власть, слава и
царство, чтобы все народы, пле-
мена и языки служили Ему; влады-
чество Его — владычество вечное,
которое не прейдетъ, и царство
Его не разрушится.*

1, 15.

Дан. 10, 5-6.

И воздвигохъ шчи мои и
видѣхъ, и се, мужъ единъ шле-
ченъ въ ризѹ льнянѹ, и чресла егѡ

*И поднялъ глаза мои, и увидѣлъ:
вотъ одинъ мужъ, облеченный въ льня-
ную одежду, и чресла его опоясаны*

препоисана златомъ свѣтлымъ.
Тѣло же егѡ акн ѿарсіѣтъ, лице же
егѡ акн зрѣніе молніи, ушн же егѡ
акн свѣщы огнены, и мышцы егѡ
и голени акн зракъ мѣди
блещашася, гласъ же словесъ егѡ
акн гласъ народа.

золотом из Уфаза. Тело его — как
топаз, лице его — как вид молнии;
очи его — как горящие све-
тильники, руки его и ноги его по
виду — как блестящая медь, и глас
речей его — как голос множества
людей.

1, 16.

Евр. 4, 12.

Живо бо слово Божіе, и дѣй-
ственно, и острѣйше паче всякагѡ
меча обоудѡ остра, и проходящее
даже до раздѣленія дѡши же и дѡха,
членѡвъ же и мозгѡвъ, и
сѡднтельно помышленіемъ и
мыслемъ сердечнымъ.

Ибо слово Божіе живо и
действено и острее всякого
меча обоудоострого: оно про-
никает до разделения души и
духа, составов и мозгов, и судит
помышления и намерения сердеч-
ные.

Мф. 17, 1-2.

И по днѣхъ шестнхъ полтъ
Исѡсъ Петра и Іакѡва и Іѡанна
брата егѡ, и возведе нѣхъ на горѡ
высоку единны, и прѣобразнса
предъ ними: и просвѣтнса лице Егѡ
акѡ солнце, рнзы же Егѡ выша
бѣлы акѡ свѣтъ.

По прошествии дней шести,
взя Іисус Петра, Іакова и Іоан-
на, брата его, и возвел их на гору
высокую одних, и преобразился
пред ними: и просияло лице Его,
как солнце, одежды же Его сдела-
лись белыми, как свет.

1, 17-18.

1 Петр. 3, 19.

Ш немже и сѡщымъ въ
темннцѣ дѡховнымъ сошедѡ
проповѣда.

Которым Он и находящимся в
темнице духам, сойдя, проповедал.

1, 19-20.

Ин. 1, 9.

Бѣ свѣтъ истинный, Іже
просвѣщаетъ всякаго чѡловѣка
грѣдѡщаго въ мнръ.

Был Свет истинный, Который
просвещает всякого человека,
приходящего в мир.



Икона св. Иоанна Богослова, написанная в 1500 г.
Монастырь св. Иоанна Богослова, Патмос.

глава вторая

Наставления малоазийским церквам: Ефесской, Смирнской, Пергамской и Фиатирской.

Во второй, как и в следующей, третьей, главе излагаются откровения, полученные св. Иоанном о каждой из семи малоазийских церквей, и соответственные наставления им. Эти откровения содержат похвалы их христианской жизни и вере, порицание их недостатков, увещания и утешения, угрозы и обещания. Содержание этих откровений и наставления имеют ближайшее отношение к состоянию церковной жизни малоазийских церквей в конце первого века, но вместе с тем относится и ко всей Церкви вообще на всем протяжении ее существования на земле. Некоторые даже видят здесь указание на семь периодов в жизни всей Христианской Церкви от апостольского времени до кончины мира и Второго Пришествия Христова.

Ефесской церкви.

2, 1-7.

Ангелъ Ефесскаѣ церкви напиши: такъ глаголетъ Держай семь звездъ въ десницѣ Своей, Ходяй посреда́ семи свѣтильникоу въ златыхъ: вѣмъ твои дѣла, и трудъ твой, и терпѣніе твое, и какъ не можешь носити злыхъ, и искушалъ еси глаголющася быти апостолы, и не

Ангелу Ефесской церкви напиши: такъ говоритъ Держащій семь звездъ в деснице Своей, Ходящій посреди семи золотыхъ свѣтильниковъ: знаю дела твои, и труд твой, и терпение твое, и то, что ты не можешь сносить развратныхъ, и испыталъ техъ, которые называют себя апостолами, а они не таковы,

сѣть, и шербѣлъ еси нхъ ложныхъ; и понесѣлъ еси, и терпѣніе имашн, и за нма Мое труднса еси, и не изнемогатъ еси. Но имамъ на тѣ, какъ любовь твою первую вставлѣтъ еси. Помани оубо, ѿкъдѣ спалъ еси, и покайся, и первая дѣла сотвори; аще же ни, градѣ тебѣ скорѣ, и движи свѣтъльникъ твой ѿ мѣста своего, аще не покаешица. Но се имашн, какъ ненавидиши дѣла Николѣтскихъ, нхже и азъ ненавиждѣ. Имѣай оухо, да слышитъ, что Духъ глаголетъ церквамъ: побѣждающему дамъ ѡбѣщаніе древа животнаго, еже есть посредѣ рая Божіа.

Прежде всего Господь повелевает написать Ангелу Ефесской Церкви. Ефесская Церковь похвάζεται за свои первые дела — за труды, терпение и противление ложным учителям, но вместе с тем осуждается за оставление своей первой любви и слышит страшную угрозу, что светильник ее будет сдвинут с своего места, если она не покается. Впрочем, хорошо у ефесян то, что они ненавидят “дела Николаитов”. Победителей над искушениями и страстями Господь обещает удостоить вкушения плодов от древа жизни.

Ефес — древнейший торговый город на берегу Эгейского моря, славившийся своим богатством и громадным населением. Там более двух лет проповедовал св. Апостол Павел, поставивший под конец ефесским епископом своего любимого ученика Тимофея, там долго жил и скончался св. Апостол Иоанн Богослов. Впоследствии в Ефесе был Третий Вселенский Собор, исповедавший Пресвятую Деву Марию Богородицей. Угроза сдвинуть светильник над ефесской церковью осуществилась. Из великого мирового центра Ефес скоро обратился в ничто: от прежнего великолепного города осталась лишь груда развалин и маленькая мусульманская деревня. Великий светильник первобытного христианства угас совершенно.

и нашел, что они лжецы; ты много переносил и имеешь терпение, и для имени Моего трудился и не изнемогал. Но имею против тебя то, что ты оставил первую любовь твою. Итак вспомни, откуда ты ниспал, и покайся, и твори прежние дела; а если не так, скоро приду к тебе, и сдвину светильник твой с места его, если не покаешица. Впрочем то в тебе [хорошо], что ты ненавидишь дела Николитов, которые и Я ненавижу. Имеющий ухо да слышит, что Дух говорит церквам: побждающему дам вкушать от древа жизни, которое посреди рая Божия.

Упоминаемые здесь Николаиты были еретики, представлявшие собою отрасль гностиков и отличавшиеся развратом. Их отличают в своих соборных посланиях также св. Апостолы Петр и Иуда (2 Петр. 2, 1; Иуд. 4). Начало этой ереси положил антиохийский прозелит Николай, бывший в числе семи первых диаконов Иерусалимских (Деян. 6, 5), который отпал от истинной веры. Награду победителям из среды Ефесских христиан составляет вкушение райского древа жизни. Под этим надо понимать вообще блага будущей блаженной жизни праведников, прообразом которых служило древо жизни в первобытном раю, где жили наши прародители (Быт. 2, 9).

“Дви́гъ свѣтильни́къ” — *Движение светильника* или церкви есть лишение Божественной благодати, по котором повергается она в волнения и колебания от духов злобы и, пособляющих им, злых людей”. “Имѣай о́ucho, да слы́шитъ” — “*Имеющий ухо да слышит*”. — Телесное ухо имеют все люди, духовное же приобретает только человек духовный; (...) Такому человеку, побеждающему искушения бесов, обещает дать вкушать от “древа животнаго” — “древа жизни”, то есть сделать причастником благ будущего века” (Св. Андрей, гл. 3).

Смирнской церкви.

2, 8-11.

И Ангелъ церкви Смирнскѣи напиши: такъ глаголетъ Первый и Последний, Иже бысть мертвъ, и се живъ есть: Вѣмъ твои дѣла и скорбь и нищетъ, но богатъ еси, и хвалы глаголющихъсѣ быти Иудеи, и не сътъ, но сонмъ сатанино. Не бойсѣи ничевоже, иже имашѣи пострадати. Се имать дѣволъ всаждати въ васъ въ темницы, да искусите, и имѣти будете скорбь до десяти днѣи. Будѣи вѣренъ даже до смерти, и дамъ ти вѣнецъ живота. Имѣай о́ucho

И Ангелу Смирнской церкви напиши: такъ говорит Первый и Последний, Который был мертв, и се, жив: Знаю твои дела, и скорбь, и нищету (впрочем ты богат), и злословие от тех, которые говорят о себе, что они Иудеи, а они не таковы, но сборище сатанинское. Не бойся ничего, что тебе надобно будет претерпеть. Вот, диавол будет ввергать из среды вас в темницу, чтобы искусить вас, и будете иметь скорбь дней десять. Будь верен до смерти, и дам тебе венец

слышат, да слышитъ, что Дѣхъ
глаголетъ црквамъ: побѣждааи не
имать вредитисѧ ѿ смерти
вторыѧ.

*жизни. Имеющий ухо (слышать)
да слышит, что Дух говоритъ церк-
вам: побеждающий не потерпит
вреда от второй смерти.*

Смирнской церкви, состоявшей из бедняков, но богатых духовно, предрекаются скорби и гонения от иудеев, которых Господь называет “сборищем сатанинским”. Предречение скорбей сопровождается вещанием претерпеть эти скорби, которые будут продолжаться “до десяти днй”, до конца и дается обещание избавления “ѿ смерти вторыѧ”.

Смирна также один из древнейших городов Малой Азии, просвещенный и славный в языческой древности. Не менее замечательна была Смирна и в истории первых времен христианства, как город весьма рано озарившийся светом христианства и удержавший среди гонений залог веры и благочестия.

Церковь Смирнская, по преданию, основана св. Апостолом Иоанном Богословом, и ученик последнего св. Поликарп, бывший в ней епископом, прославил ее своим мученическим подвигом. По известию церковного историка Евсевия, почти сразу после апокалипсического предсказания возникло лютое гонение на христиан в Малой Азии, вовремя которого и пострадал св. Поликарп Смирнский.

Христос “Первый — как Бог, и Последний — как соделавшийся человеком в последние времена и отверзший нам жизнь вечную Своею тридневною смертию” (св. Андрей, гл. 4) (ср.: Ис. 44, 6).

По одним толкованиям, “дней десять” означает краткость времени гонений; по другим, наоборот — некий продолжительный срок, ибо Господь заповедует смирнянам запастись “верностью до смерти”, то есть на какой-то продолжительный период. Некоторые подразумевают под этим гонение, бывшее при Домициане и продолжавшееся десять лет. Другие видят в этом предречение всех десяти гонений, которые претерпели христиане от языческих императоров в течение первых трех веков.

Под “второй смертью”, имеющей наступить для неверных после смерти телесной, понимается осуждение их на вечные муки (см.: Ап. 21, 8).

Побеждающему, то есть претерпевшему все гонения, обещается “венец жизни” или наследие вечных благ.

Смирна до сего времени остается значительным городом и имеет достоинство православно-христианской митрополии.

Пергамской церкви.

2, 12-13.

И Ангелъ Пергамскѣа церкви напиши: такъ глаголетъ Имѣѣи мечъ обоудъ изъ оцненъ: вѣмъ дѣла твоѣа, и гдѣ живѣши, ндѣже престолъ сатанинъ, и держиши имя Моѣ, и не ѡвергася еси вѣры Моѣа и въ Моѣа дни, въ наже Антипась свидѣтель Мой вѣрный, нже оцненъ бысть въ васъ, ндѣже живѣтъ сатана.

И Ангелу Пергамской церкви напиши: такъ говоритъ Имеющий острый съ обеихъ сторонъ мечъ: знаю твои дела, и что ты живѣешь там, где престолъ сатаны, и что содержишь имя Моѣ, и не отрѣкся отъ веры Моѣй даже в те дни, в которые у вас, где живетъ сатана, умерщвленъ верный свидетель Мой Антипа.

Пергамская Церковь похваляется Господомъ за то, что содержитъ Его Имя и не отверглась веры в Него, хотя была насаждена среди крайне развращенного язычествомъ города, что обозначаетъ образное выражение: “живѣши, ндѣже престолъ сатанинъ” — “ты живѣешь там, где престолъ сатаны”, и подверглась тяжкому гонению, во время коего “Антипась свидѣтель Мой вѣрный, нже оцненъ бысть” — “умерщвленъ верный свидетель Мой Антипа”. Хотя многие пытались понимать имя “Антипы” символически, известно по дошедшимъ до насъ мартирологамъ, что Антипа былъ епископомъ Пергама и за ревностное исповѣданіе Христовой веры былъ сожженъ во внутренности медного раскаленного быка.*

2, 14-16.

Но имамъ на тѣа малѣ, такъ имашаи тѣа держащихъ оцненіе Валаамова, нже оцнаше Валаака полжити соблазнъ предъ сынами Изра-

Но имѣю немного противъ тебя, потому что есть у тебя тамъ держащіеся учения Валаама, который научилъ Валаака ввести в со-

*Священномученикъ Антипа, епископъ Пергама Асийскаго, былъ ученикомъ св. Апостола Іоанна Богослова. Онъ принялъ смерть въ 92 году. При жизни земной и по смерти имѣлъ и имѣетъ сугубый даръ исцѣлять отъ болезней, особенно отъ зубной боли. Память ему совершаютъ 11 (24) апрѣля.

наевыми, части жертвы Идальскѣа
и любви теорити. Такъ имаша и ты
держащѣа оученіе Нѣколайтско,
егѣже ненавиждѣ. Покайся; аще ли
ни, приидѣ тебѣ скорѣ, и вранѣ со-
творю съ ними мечемъ оустѣ
Моихъ.

Но затем Господь указывает и на отрицательные явления в жизни Пергамской церкви, именно на то, что и там появились Николиты, узаконившие ядение идоложертвенного и всякие любодейные непотребства, до чего доведены были в свое время израильяне Валаамом.

“Валаамово, ниже оучаше Валака” — *“Валаама, который научил Валака”*: “Сими словами он указывает на мысленного Валаама — дьявола, который чрез чувственного Валаама научил Валака соблазнить Израильян на блуд и идолослужение (Иис. Нав. 24, 9): ибо сластию сего удовольствия так низко пали, что принесли жертвы Веельфегору” (см.: Числ 25, 1-3) (св. Андрей, гл. 5).

Пергам находится к северу от Смирны, и в древности он соперничал со Смирною и Ефесом, в нем был храм языческого божества Эскулапа, покровителя врачей. Жрецы его занимались медициной и оказали сильное сопротивление проповедникам христианства. Пергам, под названием Бергамо, и христианская церковь в нем сохранились до настоящего времени, хотя и в большой бедности, так как от прежнего великолепия ничего не осталось, кроме громадных развалин прекрасного некогда храма в честь св. Иоанна Богослова, сооруженного императором Феодосием (4 век).

2, 17.

Имѣай оухо слышати, да
слышишь, что Дѣхъ глаголетъ
церквамъ: побѣждающему дамъ
части ѿ манны сокровенныа, и
дамъ емѣ камень вѣлъ и на
камени имя ново написано,
егѣже никтоже вѣсть, токѣмъ
пріемлай.

*Имеющий ухо (слышать) да
слышит, что Дух говорит церк-
вам: побеждающему дам вку-
шать сокровенную манну, и дам
ему белый камень и на камне на-
писанное новое имя, которого ни-
кто не знает, кроме того, кто по-
лучает.*

Образ взят от ветхозаветной манны, которая была прообразом “Хлеба небеснаго, сшедшаго с небесе”, то есть Самого Господа Иисуса Христа. Под этой манной надо понимать живое общение в будущей блаженной жизни с Господом.

Метафорическое выражение о “белом камне” имеет свое основание в обычае древности, по котором победителям на общественных играх и состязаниях вручались белокаменные таблички, которые они предъявляли потом для получения присужденных им наград. У римских судей был обычай собирать подачу голосов камнями белыми и черными. Белые означали одобрение, черные — осуждение. В устах Тайновидца Иоанна белый камень символически обозначает чистоту и невинность христиан, за которую они получают награду в будущем веке.

Давать имена новым членам царства свойственно царям и владыкам. И Царь Небесный даст всем избранным сынам Своего Царства новые имена, которые будут означать их внутренние свойства и их назначение и служение в Царстве Славы. Но так как никтоже “въѣсть ѿ челоуѣкъ, ꙗже въ челоуѣцѣ, точію дѹхъ челоуѣка, живѹщій въ немъ” — “из человеков знает, что в человеке, кроме духа человеческого, живущего в нем” (1 Кор. 2, 11), то и новое имя, данное человеку Всеведущим Владыкою, будет известно лишь получающему это имя (ср.: 62, 2).

Фиатирской церкви.

2, 18-20.

И Ангелъ Ѳиатірскѣи церкви напиши: такъ глаголетъ Сынъ Божій, имѣай очи свои какъ пламень огненъ, и нозѣ твоѣ подобны халколѣванѣ: вѣмъ твоѣ дѣла, и любовь, и слѹбѣ, и вѣрѹ, и терпѣніе твоѣ, и дѣла твоѣ, и послѣднѣѣ бѣлаша первыхъ. Но имамъ на теѣ малѹ, какъ оставлѣаши женѣ Іезавели, глаголющей себѣ быти пророчицѹ, учити и льстити мѹи рабы, лю-

И Ангелу Фиатирской церкви напиши: такъ говоритъ Сынъ Божій, у Которого очи, какъ пламень огненный, и ноги подобны халколѣвану: знаю твои дела и любовь, и служение, и веру, и терпение твоѣ, и то, что последние дела твои больше первыхъ. Но имѣю немного противъ тебѣ, потому что ты попускаешь женѣ Іезавели, называющей себя пророчицею, учить и вводить в заблуждение рабов

бодѣйствовати и снѣсти жертвѣ *Моих, любодействовать и есть*
 идолъскѣю. *идоложертвенное.*

Фиатирская Церковь похвается за свою веру, любовь и терпение, но вместе с тем ей высказывается порицание за то, что она допускает в недрах своих некой лжепророчице Иезавели беззаконничать и развращать людей. Господь предрекает ей и любодействующим с нею великую скорбь, если они не покаются, а детям ее — смерть; добрые же и верные христиане Фиатирской церкви должны только держать свою веру и соблюдать заповеди Божии до конца. Побеждающему обещает Господь дать крепкую власть над язычниками и звезду утреннюю. Фиатир — небольшой городок в Лидии, ничем себя в истории не ознаменовавший, но известный в истории христианства тем, что из него происходила Лидия, которую просветил светом Христовой веры св. Апостол Павел во время своего 2-го благовестнического путешествия в г. Филиппах (Деян. 16, 14, 15, 40). Вероятно, это и способствовало скорому утверждению христианства в Фиатире, причем, как видно из слов “~~последняя была первая~~” — “*последние дела твои больше первых*”, все указанные перед этим добрые христианские качества жителей Фиатир со временем все больше в них развивались и укреплялись.

Имя Иезавели употреблено здесь, по-видимому, в таком же переносном смысле, как выше имя Валаама. Известно, что Иезавель, дочь царя Сидонского, вступивши в супружество с Ахавом, царем Израильским, увлекла его к поклонению всем мерзостям сидонским и тирским и была причиной падения израильтян в идолопоклонство (3 Цар. 16, 31). Можно предполагать, что именем “Иезавели” здесь названо то же любодейно-идольское направление Николаитов.

2, 21-23.

И дахъ ей время, да покается
 ѿ любодѣйства своего, и не по-
 казался. Се азъ полагаю ю на одрѣ,
 и любодѣющихъ съ нею въ скорбь
 велию, аще не покаются ѿ дѣлъ
 своихъ. И чада ихъ оумрутъ
 смертію (и чада ея оубѣю смертію),

*Я дал ей время покаяться в
 любодейнии ее, но она не пока-
 лась. Вот, Я повергаю ее на одр и
 любодействующих с нею в вели-
 кую скорбь, если не покаются в
 делах своих. И детей ее поражу
 смертию, и уразумеют все*

и оуразумѣють вса церквн, какъ
 азъ есмь испытааи сердца и
 оутршвы; и дамъ вамъ комѣждо по
 дѣламъ вашимъ.

*церкви, что Я есмь испытующий
 сердца и внутренности; и воз-
 дам каждому из вас по делам
 вашим.*

“Продолжая говорить образною речью, уподобляет хитрость и лесть еретиков блуднице,* смертью и болезнями угрожая поразить ее, а также и всех с нею осквернившихся и пред Богом любодействовавших, если только не обратятся к Нему чрез покаяние. Это к еретикам оболыщенным и соблазняющим других” (св. Андрей, гл. 6).

2, 24-25.

Вамъ же глаголю и прочымъ
 сущымъ въ Фиватѣрѣ, иже не
 имѣтъ оученїа сегш и иже
 не разумѣють глбениъ сатани-
 ныхъ, якоже глаголютъ: не воз-
 ложъ на вы таготы нныа; токмш,
 еже имате, держите, дондеже
 прїидѣ.

*Вам же и прочим, находящим-
 ся в Фиатире, которые не дер-
 жат сего учения и которые не
 знают так называемых глубин
 сатанинских, сказываю, что не
 наложу на вас иного бремени;
 только то, что имеете, держите,
 пока прїду.*

“Простейшим же говорит: “Так как вы, по простоте нравов, не можете противостать лукавым и словоизобретательным, ибо, как утверждаете, не знаете вполне глубины сатанинской, то не требую от вас борьбы словом, но только сохранением учения, принятого вами, до того времени, когда возьму вас отсюда” (св. Андрей, гл. 6).

“Глубинами сатанинскими” называется здесь учение Николаитов, как предтечей гностиков, называвших свое лжеучение “глубинами Божиими”.

2, 26-27.

И повѣждающею и соблю-
 дающею дѣла Мои до конца, дамъ
 емъ власть на языцѣхъ, и
 оупасетъ ѡ жезломъ желѣзнымъ;

*Кто побеждает и соблюдает
 дела Мои до конца, тому дам
 власть над язычниками, и будет
 пасти их жезлом железным; как*

*В Апокалипсисе и во всем Священном Писании вообще ересь часто обозначается словом “любодейство” — “любодеяние”, то есть нечистота по отношению к учению, а еретики называются любодейми: “любодействующа съ нею” — “любодействующие с нею” (подробнее об этом см. дальше, в гл. 17). — О.С.

такъ сосѹды скѹдельничн *сосуды глиняные, они сокрушатся,*
 сокрушатся, также и Ѧзъ прѣахъ *как и Я получил [власть] от Отца*
 ѡ Отца Моегѡ. *Моего.*

“Дамъ емѹ власть”. — “Тому дам власть”. — Творящему дела Мои дам власть, как обещано в Евангелии, над пятью или десятью городами (Лк. 19, 17-19). Или сим означаетсѹ суд над неверными, чрез который прельщенные, будучи судимы уверовавшими во Христа, сокрушатся как жезлом пасомые: “Мѹже нѣвѣстѣи встанѹтъ на сѹдъ съ родомъ симъ, и осѹдятъ его”. — “Ниневитяне востанутъ на судъ с родомъ симъ и осудятъ его” (Мф. 12, 41), — сказал Господь. Слова: “Ѧкоже и Ѧзъ прѣахъ ѡ Отца Моегѡ”. — “Как и Я получил [власть] от Отца Моего,” — сказаны по человечеству, ради воспріятия плоти” (св. Андрей, гл. 6).

Язычество пало в результате борьбы с христианством. В этом смысле Господь и Обещает побеждающему “власть над язычниками”.

2, 28.

И дамъ емѹ звѣздѹ ѹтреннюю. *И дам ему звезду утреннюю.*

На эти слова имеется двойное толкование. Пророк Исаия называет “звездой утренней” (Денницей) сатану, спавшего с неба (Ис. 14, 12). Тогда этими словами означаетсѹ господство верующего христианина над сатаною (см.: Лк. 10, 18-19). С другой стороны, св. Апостол Петр в своем 2 соборном послании (1, 19) “звездой утренней”, которая воссѣивает в сердцах человеческих, называет Господа Иисуса Христа. В этом смысле истинному христианину обещаетсѹ просвещение души его светом Христовым и участие в будущей небесной славе.*

2, 29.

Имѣай ѹхо слышати, да *слы-* *Имеющий ухо (слышать) да*
 слытъ, что Дѹхъ глаголетъ церк- *слышит, что Духъ говорит церк-*
 вамъ. *вам.*

*Сноска, стр. 87.

Параллельные места ко второй главе.

2, 6.

2 Петр. 2, 1-2.

Быша же и живѣи пророцы въ модѣхъ, такоже и въ вась бѣдѣхъ живѣи оучители, иже внесѣхъ ереси погнѣблѣи, и искѣпльшагѣхъ ихъ Владыки ѿметающесѣ, приводяще сѣбѣ скорѣ погнѣблѣ. И мнози послѣдствѣютъ ихъ нечистотамъ, нѣже ради пѣть истинныи похѣлѣтсѣ.

Иуд. 1, 4.

Привнидоша во нѣцыи чловеѣцы, древле предѣхъ уставленныи на сѣхъ осѣжденіе, нечестивыи, Бога нашегѣхъ благодать прелагающіи въ сквернѣхъ, и единагѣхъ Владыки Бога и Господа нашегѣхъ Исѣуса Христа ѿметающіисѣ.

Деян. 6, 5.

И оугодно бысть слово сѣхъ предѣхъ всѣмъ народомъ; и избраша Стефана, мужа исполнена вѣры и Дѣха Свѣта, и Філіппа, и Прохора и Никанора, и Тимона и Пармена, и Николаа пришельца антѣохійскаго.

Быт. 2, 9.

И прозвѣе Богъ еще ѿ земли всякое древо красное въ видѣніе и доброе въ снѣдѣ, и древо жизни посрѣде рая, и древо еже вѣдѣти разумѣтельное добрагѣхъ и лукавагѣхъ

Были и лжепророки в народе, какѣхъ у васъ будутъ лжеучители, ко- торыѣ введутъ пагубныѣ ереси и, отвергаясь искутившаго ихъ Господа, навлекутъ сами на себя скорую погибель. И многіѣ последуютъ ихъ разврату, и черезъ нихъ путь исти- ны будетъ въ поношеніи.

Ибо вѣрѣлись некоторые люди, издревле предназначенныѣ къ сему осужденію, нечестивыѣ, обращающіѣ благодать Бога нашегѣхъ въ [поводъ къ] растлѣнію и отвергающіисѣ единого Владыки Бога и Господа нашегѣхъ Иисуса Христа.

И угодно было это предложѣніе всему собранію; и избрали Стефана, мужа, исполненнаго веры и Духа Святаго, и Филиппа, и Прохора, и Никанора, и Тимона, и Пармена, и Николая Антиохійскаго, обращеннаго изъ язычников.

И произраститъ Господь Богъ изъ земли всякое древо, приятное на видъ и хорошее для пищи, и древо жизни посреди рая, и древо познания добра и зла.

2, 8.

Ис. 44, 6.

Снце глаголетъ Богъ Царь
Израилевъ, и Избавлей его Богъ Са-
вашъ: Азъ первый и Азъ по снхъ,
кромѣ Мене нѣсть Бога.

*Так говорит Господь, Царь Из-
раиля, и Искупитель его, Господь
Саваоф: Я первый и Я последний, и
кромѣ Меня нет Бога.*

2, 9.

Рим. 2, 28-29.

Не во иже савѣ, Иудей есть, ни
еже савѣ во плоти, шврѣзаніе, но
иже въ танинѣ Иудей, и шврѣзаніе
сердца дѣхомъ, а не писаніемъ:
емѣже похвала не ѿ человекъ, но ѿ
Бога.

*Ибо не тот Иудей, кто [таков]
по наружности, и не то обрезание,
которое наружно, на плоти; но
[тот] Иудей, кто внутренно [та-
ков], и [то] обрезание, [которое] в
сердце, по духу, [а] не по букве: ему
похвала не от людей, но от Бога.*

2, 11.

Мф. 10, 28.

И не оубоятеса ѿ убивающихъ
тѣло, дѣши же не могущихъ оуби-
ти; оубоятеса же паче Могущаго
и дѣшъ и тѣло погубити въ гееннѣ.

*И не бойтесь убивающихъ тело,
души же не могущихъ убить; а бой-
тесь более Того, Кто может и
душу и тело погубить в геенне.*

2, 17.

Исх. 16, 4, 14-15.

Рече же Господь къ Моисею:
се Азъ шдождю вамъ хлѣвы съ
невесе, и изыдѣтъ людіе, и со-
верѣтъ доволное дню (...). И се, на
лицы пѣстыни мелко какъ корѣандръ,
бѣло аки ледъ на земли. Оузрѣвше
же то сынове Израилевы, рѣша
другъ ко другѣ: что есть сіе? Не
вѣдахѣмъ во, что ваше. Рече же
Моисей къ нимъ: сей хлѣвъ, его-
же даде Господь вамъ ясти.

*И сказал Господь Моисею: вот,
Я одождю вамъ хлебъ с неба, и пусть
народъ выходит и собирает еже-
дневно (-). Роса поднялась, и вот,
на поверхности пустыни [нечто]
мелкое, круповидное, мелкое, как
иной на земле. И увидели сыны Из-
раилевы и говорили друг другу:
что это? Ибо не знали, что это. И
Моисей сказал им: это хлеб, кото-
рый Господь дал вамъ в пищу.*

Ин. 6, 49-51.

Отцы ваши падоша манну въ пѣстыни, и оумроша; сей есть хлѣвъ сходящій съ небесе, да, аще кто ѿ него пастъ, не оумретъ. Азъ есмь хлѣвъ животный, иже сшедъ съ небесе; аще кто снѣстъ ѿ хлѣва сего, живъ будетъ во вѣки.

Отцы ваши ели манну в пустыне и умерли; хлеб же, сходящій с небес, таков, что ядущий его не умрет. Я хлеб живой, сшедший с небес; ядущий хлеб сей будет жить вовек.

Ис. 62, 2.

И оузратъ языцы правду твою, и царѣ славу твою, и прозовѣтъ тѣ именемъ новымъ, иже Господь наименоветъ.

И увидят народы правду твою и все цари — славу твою, и назовут тебя новым именем, которое нарекут уста Господа.

2, 28.

Ис. 14, 12.

Какъ спадѣ съ небесе денница восходящая зѣтра! Сокрѣшася на земли посылаемъ ко всѣмъ языкомъ.

Как упал ты с неба, денница, сын зари! Разбился о землю, пошривший народы.

Лк. 10, 17-18.

Возвратившася же семьдесятъ съ радостію, глаголюще: Господи! и бѣси повинуются намъ ѿ имени Твоего. Рече же имъ: видѣхъ сатану ѿишъ молнію съ небесе спадша.

Семьдесят [учеников] возвратились с радостью и говорили: Господи! и бесы повинуются нам о имени Твоем. Он же сказал им: Я видел сатану, спадающего с неба, как молнию.

2 Петр. 1, 19.

И имамы извѣстнѣйшее пророческое слово; емуже внимающе ꙗкоже свѣтлаѿ сѣлющѿ въ темнѣмъ мѣстѣ, доврѣ творите, дождеже день ѿзаритъ и денница возсѣлетъ въ сердцахъ вашихъ.

И притом мы имеем вернейшее пророческое слово; и вы хорошо делаете, что обращаетесь к нему, как к светильнику, сияющему в темном месте, доколе не начнет рассветать день и не взойдет утренняя звезда в сердцах ваших.



Святой апостол и евангелист Иоанн Богослов.

глава третья

Наставления малоазийским церквам: Сардийской, Филадельфийской и Лаодикийской.

Сардийской церкви.

3, 1-3.

И Ангелъ Сардiйскiа церкви напиши: такъ глаголетъ Имѣй семь дѣхъвъ Божiихъ и семь звѣздъ: вѣмъ твоа дѣла, какъ имашин такъ живѣ, а мертвѣ еси. Бѣди еда и оутверждаа прѣчал, имже оумрети; не шверѣтоухъ во дѣла твоихъ скончаныхъ предъ Богомъ твоимъ (Моимъ). Помни-най оубо, какъ прѣлаа еси и слышалаа еси, и соблюдай, и покайся. Ище оубо не едиши, прѣидѣ на тѣ какъ татѣ, и не имашин почѣти, въ кѣи часъ прѣидѣ на тѣ.

И Ангелу Сардийской церкви напиши: такъ говоритъ Имеющий семь духов Божиихъ и семь звездъ: знаю твои дела; ты носишь имя, будто жив, но ты мертв. Бодрствуй и утверждай прочее близкое к смерти; ибо Я не нахожу, чтобы дела твои были совершенны пред Богом Моим. Вспомни, что ты принял и слышал, и храни и покаяйся. Если же не будешь бодрствовать, то Я найду на тебя, как татя, и ты не узнаешь, в который час найду на тебя.

Ангелу Сардийской Церкви Господь повелевает написать более укорительного, чем утешительного: эта Церковь содержит одно только имя живой веры, а на самом деле духовно мертва. Господь угрожает сардийским христианам внезапным бедствием, если они не покаются. Есть, впрочем, и среди них очень многие “которые не осквернили одежд своих”. Победителей (над страстями) Господь обещает облечь в белые одежды, имена их

не будут изглажены из книги жизни и будут исповеданы Господом пред Отцом Его Небесным.

Сардис в древности был большим и богатым городом, столицей Лидийской области, а ныне это бедная турецкая деревушка Сард. Христиан там немного, и они не имеют своего храма. При Юлиане Отступнике явно обнаружилась духовная мертвость этого города: он; быстро возвратился к идолопоклонству, за что и постигла его кара Божия: он уничтожен был до основания.*

3, 4-5.

Но имаша малѡ именѣ и въ Сардѣи, нже не оскверниша ризѣ своихъ, и ходити имѣтъ со Мною въ бѣлыхъ, какъ достойни сѣтъ. Побѣждааи, той облечетсѧ въ ризы бѣлыя.

Впрочем у тебя в Сардисе есть несколько человек, которые не осквернили одежду своих, и будут ходить со Мною в белых [одеждах], ибо они достойны. Побеждающий облечется в белые одежды.

Под “оскверненными одеждами” метафорически изображаются здесь душевные скверны, а потому не осквернившие одежду своих — это те, умы которых остались непричастными еретическим лжеучениям, а жизнь не запятнана страстями и пороками. Под “белыми одеждами” разумеются брачные одежды, в которые облечены будут гости на брачном пире царского сына, под образом которого представил Господь в притче будущее блаженство праведников в Своем Небесном Царствии (Мф. 22, 11-12). Это одежды, которые будут подобны одеждам Спасителя во время Преображения, сделавшимися белыми, как свет (Мф. 17, 2).

3, 5.

И не имамъ ѿмыти (изгладити) имени егѡ ѿ кнѣгъ животныхъ.

И не изглажу имени его из книги жизни.

Определения Божии о судьбах людей символически изображаются под образом книги, в которую Господь, как всеведущий и всеправедный Судия, записывает все деяния людей. Этот символический образ часто употребляется в Священном Писании (Пс. 68, 29; Пс. 138; 16, Ис. 4, 3; Дан. 7, 10; Мал. 3, 16; Исх. 32, 32-33; Лк.

*Слово о внезапном, как тать, пришествии Господа можно видеть и в другом месте Апокалипсиса (16, 15), а также в Евангелии от Матфея (24, 42-44) и в Первом Послании к Солунянам святого апостола Павла (5, 2-4). — О.С.

10, 20; Фил. 4, 3). Сообразно с этим представлением, тот, кто живет достойно высшего назначения, как бы вписывается в книгу жизни, а живущий недостойно как бы изглаживается из этой книги, тем самым лишаясь права на вечную жизнь. А потому обещание побеждающему грех не изгладить имени его из книги жизни равнозначает обещанию не лишить его небесных благ, уготованных в будущей жизни праведникам.

3, 5-6.

И исповѣмъ имя егѡ предъ Отцемъ Моимъ и предъ Ангелы Егѡ. Имѣай оухо да слышитъ, что Духъ глаголетъ церквамъ.

И исповедаю имя его пред Отцем Моим и пред Ангелами Его. Имеющий ухо да слышит, что Дух говорит церквам.

Это то же, что обещал Господь еще при жизни Своей на земле Своим истинным последователям (Мф. 10, 32), то есть признаю и провозглашу его Моим верным учеником.

Филадельфийской церкви.

3, 7-9.

И Ангелъ Филаделфійска церкви напиши: такъ глаголетъ Святый Истинный, имѣай ключъ Давидовъ, ѿверзай, и никтоже затворитъ, затворай, и никтоже ѿверзетъ: вѣмъ твоа дѣла; се дахъ предъ тобою двери ѿверсты, и никтоже можетъ затворити ихъ; какъ малъ имаша силъ, и соблюлъ еси Мое слово, и не ѿвергася еси имени Моего. Се даю ѿ сонмища сатанина глаголющася быти Юден, и не суть, но лгутъ; се сотворю ихъ, да прїидутъ и поклонятся предъ ногами твоима, и оубрамявуютъ, какъ азъ возлюбихъ тя.

И Ангелу Филадельфийской церкви напиши: так говорит Святый, Истинный, имеющий ключ Давидов, Который открывает — и никто не затворит, за-творяет — и никто не отворит: знаю твои дела; вот, Я отворил перед тобою дверь, и никто не может затворить ее; ты не много имеешь силы, и сохранил слово Мое, и не отрекся имени Моего. Вот, Я сделаю, что из сатанинского сборища, из тех, которые говорят о себе, что они Иудеи, но не суть таковы, а лгут, — вот, Я сделаю то, что они придут и поклонятся пред ногами твоими, и познают, что Я возлюбил тебя.

Ангелу Филадельфийской Церкви Господь повелевает написать много утешительного и похвального. Несмотря на свою малосильность (вероятно, имеется в виду малочисленность), эта Церковь не отреклась от имени Иисусова пред лицом сатанинского сборища иудейских гонителей. За это Господь сделает так, что они придут и поклонятся перед ней, а в тяжкую годину искушения для всей вселенной она найдет защиту и охрану у Самого Господа. Поэтому задача филадельфийцев — держать только то, что они имеют, дабы кто-нибудь не восхитил венца их. Победителя Господь обещает сделать столпом в храме и написать на нем Имя Божие и имя града Божия — нового Иерусалима, и новое имя Иисусово.

Филадельфия — второй большой город в Лидии, названный по имени своего основателя Аттала Филадельфа, царя Пергамского. Этот город один из всех малоазийских городов долго сдавался туркам. Замечательно, что и в настоящее время христианство находится в Филадельфии в наиболее цветущем состоянии, превосходя все прочие города Малой Азии: здесь сохранилось многочисленное христианское население, имеющее своего епископа и 25 церквей. Жители отличаются большим гостеприимством и добротой. Турки называют Филадельфию “Аллах-Шер”, то есть “Божий город”, и это название невольно напоминает обетование Господа: “напишу на побеждающем имя Бога Моего и имя града Бога Моего” (3, 12).

“Так глаголетъ Святый Истинный, имѣѣй ключъ Давидовъ”. — “Так говорит Святый, Истинный, имеющий ключ Давидов”. — Сын Божий называет Себя имеющим ключ Давидов в смысле имеющего верховную власть в доме Давидовом, ибо ключ есть символ власти. Дом Давидов, или Царство Давидово, значит то же, что Царство Божие, прообразом которого оно являлось Ветхом Завете. Далее говорится, что если Господь благоволит кому-либо отверзть двери этого Царства, то никто не сможет тому воспрепятствовать, и наоборот. В этом заключается образное указание на твердость веры филадельфийцев, которой не могли сломить иудействующие лжеучители. Последние придут и поклонятся пред ногами филадельфийцев, то есть, по-видимому, признают себя побежденными.

3, 10-11.

Якѡ соблюаѡ еси слово
терпѣнїа Моегѡ, и азъ тѣ соблюду
ѡ години искушенїа хотѣща
прїити на всю вселеннѣю искусити
живущыя на земли. Се градѣ скороу;
держи, еже имаша, да никтоже
прїиметь вѣнца твоегѡ.

*И как ты сохранил слово тер-
пения Моего, то и Я сохранию тебя
от години искушения, которая
придет на всю вселенную, чтобы
испытать живущих на земле. Се,
грядускоро; держи, что имеешь, да-
бы кто не восхитил венца твоего.*

Под “годиной искушений”, во время которой Господь обеща-ет сохранить верных Ему филиладельфийцев, некоторые понима-ют страшные гонения на христиан со стороны языческих римс-ких императоров, охватившие “всю вселенную”, как тогда назы-валась Римская империя (ср.: Лк. 2, 1); другие предполагают, что под Филиладельфией нужно понимать одну из христианских Цер-квей или всю вообще христианскую Церковь в последние вре-мена перед кончиной мира и Вторым Пришествием Христовым. В этом последнем смысле особенно понятно вещание: “Се градѣ скороу; держи, еже имаша, да никтоже прїиметь вѣнца твоегѡ” — “Се, гряду скоро; держи, что имеешь, дабы кто не восхитил венца твоего”. Тогда усилится опасность потерять веру от множества соблазнов, но зато и воздаяние за верность будет, так сказать, под руками, а потому надо быть особенно бдительными, чтобы, по легкомыслию, не утратить возможности спасения, как, например, утратила его жена Лотова.*

3, 12-13.

Побеждающаго сотворю столпа
въ церкви Бога Моегѡ, и боля
(вонъ) не имать изыти ктомѣ; и
напишу на немъ имя Бога Моегѡ,
и имя града Бога Моегѡ, новагѡ
Иерусалима, сходящагѡ съ невестъ
ѡ Бога Моегѡ, и имя Мое новое.
Имѣѣи оухо да слышатъ, что Дѣхъ
глаголетъ церквамъ.

*Побеждающего сделаю стол-
пом в храме Бога Моего, и он уже
не выйдет вон; и напишу на нем
имя Бога Моего и имя града Бога
Моего, нового Иерусалима, нисхо-
дящего с неба от Бога Моего, и имя
Мое новое. Имеющий ухо да слы-
шит, что Дух говорит церквам.*

*В этом втором толковании “година искушений” действительно является си-нонимом “великой скорби”, которая придет как раз перед концом света, когда “избранныхъ ради прекратятся дни оны” — “ради избранных сократятся те дни” — “и тогда прїидетъ кончина” — “и тогда придетъ конецъ” (Мф. 24, 14, 21, 22, 29). — О.С.

Поставление “столпом” в неодолимой вратами адовыми Церкви Христовой, образно представляющей в виде дома, показывает ничем не нарушимую принадлежность победителя в искушениях к Церкви Христовой, то есть самое прочное положение в Царствии Небесном. Высокою наградою для такого будет также написание на нем тройного имени: имени чада Божия, как нераздельно принадлежащего Богу, имени гражданина нового или небесного Иерусалима и имени христианина, как подлинного члена Тела Христова. Новый Иерусалим, несомненно, есть небесная, торжествующая Церковь, которая называется “сходящей с небес” потому, что самое происхождение Церкви от Сына Божия, сошедшего с небес, небесно, она дарует людям небесные дары и возводит их на небо.

Лаодикийской церкви.

3, 14.

И Ангелъ Лаодикійскѣй церкви напиши: такъ глаголетъ Аминь (иже есть Аминь), свидѣтель вѣрный и истинный, начатокъ созданіа Божіа.

И Ангелу Лаодикийской церкви напиши: так говорит Аминь, свидетель верный и истинный, начало создания Божия.

Ангелу Лаодикийской, последней, седьмой по счету Церкви повелевается написать много обличительного. Господь не изрекает о ней ни одного одобрительного слова. Он укоряет ее в том, что она ни холодна, ни горяча, а потому угрожает извергнуть ее из уст Своих, подобно теплой воде, возбуждающей тошноту, вопреки самомнительной уверенности лаодикийцев в своих нравственных совершенствах, Господь называет их несчастными, жалкими, нищими, слепыми и нагими, убеждая их позаботиться о прикрытии своей наготы и об исцелении своей слепоты. При этом Он призывает к покаянию, говоря, что с любовью стоит у дверей сердца каждого кающегося и готов прийти к нему со Своими милостями и всепрощением. Победителя над своей гордостью и вообще над нравственными недугами своими Господь обещает посадить с Собою на престоле Своем.

Лаодикия, ныне называемая турками “Эски-Гиссар”, то есть Старая крепость, находится во Фригии, при реке Лике и близ

г. Колосс. В древности она славилась своей торговлей, плодородием почвы и скотоводством; население ее было весьма многочисленно и богато, о чем свидетельствуют раскопки, при которых находят много драгоценных кусков ваятельного искусства, обломков роскошных мраморных украшений, карнизов, пьедесталов и т.п. Можно полагать, что богатство и сделало лаодикийцев такими теплохладными в отношении к Христианской вере, за что город их подвергся каре Божией — полному разорению и опустошению турками.

“Такъ глаголетъ (...) начатокъ созданiя Божiа”. — “Такъ говорит (-) начало создания Божия”. — Господь назван так, конечно, не в том смысле, что Он есть первое создание Божие, а в том, что “Всѣ Тѣмъ выша, и безъ Него ничтоже бысть, еже бысть”. — “Все чрез Него начало быть, и без Него ничто не начало быть, что начало быть”. (Ин. 1, 3), а также и в том, что Он есть виновник воссоздания падшего человечества (Гал. 6, 15 и Кол. 3, 10; 1, 15, 18).

3, 15-16.

Вѣмъ твоѣ дѣла, какъ ни стѣденъ еси ни теплъ; не да стѣденъ бы былъ ни теплъ (и дабы стѣденъ былъ еси или горящъ)! Такъ, какъ об ѹморенъ еси, и ни теплъ ни стѣденъ, избежавши тѣ ѡустъ Моихъ имамъ (такъ, понеже теплъ еси, и ни стѣденъ еси ниже горящъ, имамъ тѣ избежавши из ѡустъ Моихъ).

Знаю твои дела; ты ни холоден, ни горяч; о, если бы ты был холоден, или горяч! Но, как ты тепл, а не горяч и не холоден, то извергну тебя из уст Моих.

Холодный человек, не познавший веры, скорее может уверовать и стать горячо верующим, чем охладевший, сделавшийся равнодушным к вере христианин. Даже явный грешник лучше теплохладного фарисея, довольного своим нравственным состоянием. Поэтому Господь Иисус Христос и порицал фарисеев, предпочитая им кающихся мытарей и блудниц. Явные и открытые грешники легче могут прийти к сознанию своей греховности и искреннему раскаянию, чем люди с тепловатой совестью, не сознающие своих нравственных недугов.

3, 17-18.

Зане глаголеши, *такъ богатъ есмь, и щеогатихся, и ничтоже требю; и не вѣси, такъ ты еси шканденъ, и вѣденъ, и нищъ, и слѣпъ, и нагъ. Советую тебѣ купити ѿ Мене злато разжжено огнемъ, да щеогатишися, и ѿдѣланіе бѣло, да швлечешися, и да не шавится срамота наготы твоея; и коллѣремъ помажи очи твои, да видиши.*

“Золото, очищенное огнем, одеяние белое и глазная мазь (коллурий)”, которые Господь советует купить у Него лаодикийцам, означает любовь и благоволение Божие, приобретаемые покаянием, добрые дела, чистое и непорочное поведение и высшая небесная премудрость, дающая духовное зрение.

“Если желаешь обогатиться, то советую тебе пламенным желанием и горящим сердцем приобрести у Меня, Обогаителя *злато переплавленное*, то есть очищенное огнем искушений. И от него будешь иметь с своим сердце сокровище некрадомое, облечешься в пресветлую одежду добродетелей, которою и покроешь происшедшую наготу греховную” (св. Андрей, гл. 9).

Можно предполагать также, что лаодикийцы действительно чрезмерно уповали на свое богатство, пытаясь совместить служение Богу и Маммоне. Некоторые полагают, что тут речь идет и о пастырях, стремящихся к обогащению себя земными богатствами и возомнивших, что они чрез богатство призваны господствовать над наследием Божиим, импонируя своим богатством. Господь советует таковым купить у Него, то есть не испросить только и не даром получить, но купить, то есть приобрести от Самого Христа ценою трудов, покаяния, “*злато разжжено огнемъ*” — “*злато, огнем очищенное*”, то есть подлинное богатство духовное, благодатное, которое для пастыря состоит, между прочим, и в учительном, растворенном с солью, слове. “*ѿдѣланіе бѣло*” — “*белую одежду*”, то есть дар благодотворения ближним, и “коллурий”, или добродетель нестяжания, которая

Ибо ты говоришь: ‘я богат, разбогатею и ни в чем не имею нужды’; а не знаешь, что ты несчастен, и жалок, и нищ, и слеп, и наг. Советую тебе купить у Меня золото, огнем очищенное, чтобы тебе обогатиться, и белую одежду, чтобы одеться и чтобы не видна была срамота наготы твоей, и глазную мазь помажь глаза твои, чтобы видеть.

открывает глаза на суету и тщету всех богатств этого тленного мира.*

3, 19.

Азъ, нѹже аще люблю, шблн-
чаю и наказѹю. Ревнѹй оубо и
покайся.

*Кого Я люблю, тех обличаю и
наказываю. Итак будь ревностен
и покайся.*

(См.: Притч. 3, 11-12; Евр. 12, 5-8.)

3, 20.

Се стою при дверехъ и толкѹ:
аще кто оуслышитъ гласъ Мой и
шверзетъ двери, внндѹ къ немѹ, и
вечеряю съ нимъ, и той со Мною.

*Се, стою у двери и стучу: если
кто услышитъ голос Мой и отво-
рит дверь, войду к нему, и буду ве-
черять с ним, и он со Мною.*

“Не насильственное, говорит, Мое присутствие: ибо Я толкѹ в двери сердца и с отверзающими радуюсь о спасении их. Спасение сие считаю *тщезою и вечерезою* и питаюсь тем, чем и они питаются и отгоняют *гладъ слышания слова Божия* (Амос 8, 11) и тьму заблуждений” (св. Андрей, гл. 9).

3, 21-22.

Побеждающемѹ дамъ сѣсти со
Мною на престолѣ Моемъ, также
и Азъ побѣдихъ, и сѣдохъ со
Отцемъ Моимъ на престолѣ Бгѹ.
Имѣай оубо да слышитъ, что Дѹхъ
глаголетъ церквамъ.

*Побеждающему дамъ сестъ со
Мною на престоле Моем, как и Я
победил и сел с Отцем Моим на
престоле Его. Имеющий ухо да
слышит, что Дух говорит церк-
вам.*

*Св. Киприан Карфагенский таким образом толкует эти слова: “Кем бы ты ни был, ты ошибаешься и обманываешься, если считаешь себя богатым в этом мире. Послушай глас Господа твоего в Апокалипсисе, справедливо упрекающего людей твоего склада: “Глаголаши, акѹ богатъ есмь, и шбогатихся, и ничтоже тревѹю,” — *ты говоришь: “я богат, разбогател и ни в чем не имею нужды”*... Потому ты, кто богат и состоятелен, купи себе золото Христа, очищенное огнем, чтобы ты сам мог стать чистым золотом с выжженной из тебя огнем скверной и вдобавок очищенным раздачей милостыни и праведными трудами. Купи себе белую одежду, чтобы ты, кто был наг, подобно Адаму, и вид имел путающий и непристойный, мог одеться в белую одежду Христа. И ты, состоятельная и богатая женщина в Церкви Христовой, помажь глаза свои... Христовой мазью для глаз, чтобы смогла ты удостоиться видеть Господа, заслужив милость Божию и трудами добрыми, и правом”. (The Treatises of St. Cyprian: “On Works and Alms,” in Eerdmans’ *Ante-Nicene Fathers*, vol. V, pp. 479-480). — О.С.

“Побеждающему” — **“побеждающему”** дается обещание посадить его на престоле Божием, под которым разумеется высочайшее достоинство наследника Царства Небесного, соцарствование Самому Христу, Победителю диавола (см.: Мф. 19, 28; Лк. 22, 30).

Семь церквей — семь периодов жизни Христовой Церкви.

Существует мнение, что семь церквей означают семь периодов жизни всей Христовой Церкви от ее основания до кончины мира:

- 1) Ефесская церковь обозначает первый период — Апостольскую Церковь, трудившуюся и не изнемогавшую, боровшуюся с первыми ересями — “Николаитами”, но оставившую вскоре добрый обычай благотворения — “общения имуществ” (“первую любовь”);
- 2) Смирнская церковь обозначает второй период — период гонений на Церковь, которых было всего десять;
- 3) Пергамская церковь обозначает третий период — эпоху Вселенских Соборов и борьбы с ересями мечом слова Божия;
- 4) Фиатирская церковь — 4-й период, или период расцвета христианства среди новых народов Европы;
- 5) Сардийская церковь — эпоха гуманизма и материализма XVI-XVIII веков;
- 6) Филадельфийская церковь — предпоследний период жизни Христовой Церкви — современная нам эпоха, когда Церковь действительно “немного имеет силы” в современном человечестве, и вновь начнутся гонения, когда понадобится терпение;
- 7) Лаодикийская церковь — последняя, самая страшная эпоха перед кончиной мира, характерная равнодушием к вере и внешним благополучием.*

* Не начался ли уже этот последний период? Судя по равнодушию православных христиан, которым следовало бы гореть верой и желанием просветить других, по широко распространенному фарисейству и удовлетворением внешним проявлением Православия и по тому безразличию, которое так легко закрадывается в сердца всех тех, кто не испытывает прямых гонений, — этот период действительно начался. — О.С.

Параллельные места к третьей главе.

3, 3.

Мф. 24, 42-44.

Бдите оубо, якѡ не вѣсте, въ
кѡю часъ Господь вашъ прїдетъ.
Ѹже же вѣдите, якѡ аще бы вѣдалъ
домъ владыка, въ кѡю стражѹ тать
прїдетъ, вѣдалъ оубо бы и не вы-
далъ подкопати храма своего. Бегѡ
ради и вы вѣдите готови, якѡ,
вонъже часъ не мните, Ѹнъ
Человѣческїй прїдетъ.

*Итак бодрствуйте, потому
что не знаете, в который час Гос-
подь ваш придет. Но это вы
знаете, что, если бы ведал хозяин
дома, в какую стражу придет вор,
то бодрствовал бы и не дал бы
подкопать дома своего. Потому и
вы будьте готовы, ибо в который
час не думаете, придет Сын Че-
ловеческий.*

1 Сол. 5, 2-4.

Ѹаки бо вы извѣстни вѣсте,
якѡ день Господень, якоже тать въ
нощи, такѡ прїдетъ. Ъгда бо
рекѹтъ: миръ и оутвержденїе, тог-
да внезапно нападетъ на нихъ
всегубительство, якоже волѣзнь во
чревѣ нмѹщей, и не нмѣтъ избѣжа-
ти. Вы же, братїе, нѣсте во тьмѣ,
да день васъ якоже тать по-
стигнетъ.

*Ибо сами вы достоверно знае-
те, что день Господень так при-
дет, как тать ночью. Ибо, когда
будут говорить: 'мир и безопас-
ность', тогда внезапно постиг-
нет их пагуба, подобно как мука
родами [постигает] имеющую во
чреве, и не избегнут. Но вы, бра-
тия, не во тьме, чтобы день за-
стал вас, как тать.*

3, 4.

Мф. 17, 2.

И прѡвобразисѧ предъ ними: и
просвѣтисѧ лице Ѹгѡ якѡ солнце,
ризѹ же Ѹгѡ выша бѣлы якѡ
свѣтъ.

*И преобразился пред ними: и
просияло лице Его, как солнце,
одежды же Его сделались белыми,
как свет.*

3, 5.

Мф. 22, 11-12.

Вшедъ же царь видѣти
возлежацихъ, видѣ тѣ человекѧ не

*Царь, войдя посмотреть возле-
жащих, увидел там человека,*

шЕолчЕна во шд'ЕлнїЕ брачное, и гла-
гола емѹ: дрѹже! какѹ вшелъ еси
с'ѣмш, не имый шд'Елнїа брачна,
онѹ же оумолча.

одетого не в брачную одежду, и го-
ворит ему: друг! как ты вошел
сюда не в брачной одежде? Он же
молчал.

Пс. 68, 28.

Приложи беззаконїЕ къ безза-
конїю ихъ, и да не внидѹтъ въ
правдѹ Твою.

Приложи беззаконіе к безза-
конію их, и да не войдут они в
правду Твою.

Пс. 138, 16.

Въ кннзѣ Твоей вси
напишѹтсѧ.

В Твоей книге записаны все дни,
для меня назначенные.

Ис. 4, 3.

И бѹдетъ встанокъ въ Сїонѣ
и встанокъ во Іерѹсалимѣ, сватни
нарекѹтсѧ вси написанныи въ жизнь
во Іерѹсалимѣ.

Тогда оставшіеся на Сионе и
ущелевшии в Иерусалиме будут
именоваться святыми, все впи-
санные в книгу для житья в Иеру-
салиме.

Дан. 12, 1.

И во время шно востанетъ
Мїханїлъ, князь великій стоѧй ш
сынѣхъ людїи твоихъ; и бѹдетъ
время скорби, скорбѣ, якова не
выстѣ, шнелѣже создасѧ языкъ на
земли, даже до времени шнагш; и
въ то время спасѹтсѧ людїЕ твои
вси, шерѣтшнїсѧ вписани въ
кннзѣ.

И восстанет в то время Миха-
ил, князь великий, стоящий за сы-
нов народа твоего; и наступит
время тяжкое, какого не бывало с
тех пор, как существуют люди, до
сего времени; но спасутся в это
время из народа твоего все, кото-
рые найдены будут записанными
в книге.

Мал. 3, 16.

И вкѧтъ Господь, и ошлѹша, и
написа кннгу памѧти предѹ Собою
бошшымсѧ Господа и благо-
говѣщующымъ нмѧ Бгш.

Внимает Господь и слышит
это, и предлицем Его пишется па-
мятная книга о боящихся Госпо-
да и чтущих имя Его.

Исх. 32, 32-33.

И нынѣ, аще ошбш вставшн
имѣ грѣхъ нхъ, встави, аще же ни,
изгладн ма изъ книги Твоеѧ, въ ню
же вписалъ еси. И рече Господь къ

Прости им грех их, а если нет,
то изгладь и меня из книги Твоей,
в которую Ты вписал. Господь ска-
зал Моисею: того, кто согрѣшилъ

Моисею: аще кто согрѣши предо Мною, изглажу его изъ книги Моєї.

предо Мною, изглажу из книги Моей.

Лк 10, 20.

Обаче ѡ семъ не радуйтесѧ, такѡ душы вѡмъ повинуютсѧ, радуйтесѧ же, такѡ имена вѡша написана сѡуть на небесѣхъ.

Однакож тому не радуйтесь, что души вам повинуются, но радуйтесь тому, что имена ваши написаны на небесах.

Фил. 4, 3.

Споспѣшествуй имъ, ꙗже во благовѣствованіи сподвизашасѧ со мною и съ Климентомъ и съ прочими споспѣшники мои, нѣже имена въ книгахъ животныхъ.

Помогай им, подвизавшимся в благовествовании вместе со мною и с Климентом и с прочими сотрудниками моими, которых имена — в книге жизни.

3, 5-6.

Мф. 10, 32.

Всѧкъ оубо ꙗже исповѣсть Мѧ предъ человекѡи, исповѣмъ его и ѡтъ предъ Отцемъ Моемъ, ꙗже на небесѣхъ.

Итак всякого, кто исповедает Меня пред людьми, того исповедаю и Я пред Отцем Моим Небесным.

Лк 12, 8.

Глаголю же вамъ: всѧкъ, ꙗже аще исповѣсть Мѧ предъ человекѡи, и Сынъ Человѣческій исповѣсть его предъ ангелы Божіими.

Сказываю же вам: всякого, кто исповедает Меня пред человеками, и Сын Человеческій исповедает пред Ангелами Божиими.

3, 7-8.

Ис. 22, 22.

И дамъ емѡ славу Давідовѡу, и вѡвлѧдѣетъ, и не бѡдетъ противоблаголющаго. И дамъ емѡ ключъ дому Давідова на рамо его, и ѡтверзетъ, и не бѡдетъ затворающаго, и затворитъ, и не бѡдетъ ѡтверзающаго.

И ключа дома Давидова возложу на рамена его; отворит он, и никто не запрет; запрет он, и никто не отворит.

3, 10.

Лк. 2, 1.

Бысть же во дни тѣа, изыде
повелѣніе ѿ кесаря Августа напи-
сати всю вселеннѣю.

*В те дни вышло от кесаря Ав-
густа повеление сделать пере-
пись по всей земле.*

Мф. 24, 21-22.

Будетъ во тогда скорѣе велиа,
яковаже не была ѿ начала міра
до селѣ, ниже имать быти. И аще
не быша прекратилисѣ днѣ оны, не
бы оубо спаслѣса всѣа плоть.
Избранныхъ же ради прекратѣтсѣ
днѣ оны.

*Ибо тогда будет великая
скорбь, какой не было от начала
мира доныне, и не будет. И если бы
не сократились те дни, то не
спаслась бы никакая плоть; но
ради избранных сократятся те
дни.*

3, 12.

Ин. 3, 13.

И никтоже възиде на небо, токмо
сшедый съ небесе Сынъ Че-
ловѣческій, сын на небеси.

*Никто не восходил на небо, как
только сшедший с небес Сын Че-
ловеческий, сущий на небесах.*

Гал. 4, 26.

Вышній Иерусалимъ свободъ
есть, нже есть мати всѣмъ намъ.

*Вышний Иерусалим свободен:
он — мать всем нам.*

3, 14.

Гал. 6, 15.

Ѿ Христѣ Исусѣ ни шерѣзаніе
что можетъ, ни нешерѣзаніе, но
нова тварь.

*Во Христе Иисусе ничего не
значит ни обрезание, ни необре-
зание, а новая тварь.*

Кол. 3, 10.

Шблекшесѣ въ новаго,
шновладемаго въ разѣмъ по шбразѣ
Создавагоу его.

*Облекшись в нового, который
обновляется в познании по обра-
зу Создавшего его.*

Кол. 1, 15, 18.

Иже есть шбразъ Бога невиди-
маго, перворожденъ всѣа твари.
(...) Иже есть начатокъ, перво-
рожденъ изъ мертвыхъ.

*Который есть образ Бога не-
видимого, рожденный прежде вся-
кой твари. (.) Он — начаток, пер-
венец из мертвых.*

3, 19.

Притч. 3, 11-12.

Сыне, не пренебрегай наказаніа Господня, ниже вслабѣвай ѿ Него слащимъ; егоже во любитъ Господь, наказуеътъ вѣтъ же всякаго сына, егоже прѣмлетъ.

Наказания Господня, сын мой, не отвергай, и не тяготишься обличением Его; ибо кого любит Господь, того наказывает и благоволяет к тому; как отец к сыну своему.

Евр. 12, 5-8.

И забысте оутѣшеніе, еже вамъ какъ сыномъ глаголетъ: сыне мой! не пренемагай наказаніемъ Господнимъ, ниже вслабѣй, ѿ Него слащимъ. Егоже во любитъ Господь, наказуеътъ; вѣтъ же всякаго сына, егоже прѣмлетъ. Аще наказаніе терпите, какоже сыновомъ шрѣтается вамъ Богъ. Который бо есть сынъ, егуже не наказуеътъ отца? Аще же безъ наказаніа есте, емуже причастницы быша вси, оубо прѣлюбовѣйшии есте, а не сынове.

И забыли утешение, которое предлагается вам, как сынам: сын мой! не пренебрегай наказания Господня, и не унывай, когда Он обличает тебя. Ибо Господь, кого любит, того наказывает; бьет же всякого сына, которого принимает. Если вы терпите наказание, то Бог поступает с вами, как с сынами. Ибо есть ликакой сын, которого бы не наказывал отец? Если же остаетесь без наказания, которое всем обще, то вы незаконные дети, а не сыны.

3, 21.

Мф. 19, 28.

Иисусъ же рече имъ: аминь глаголю вамъ, какъ вы шедши по Мнѣ, въ пакыбытїе, егда сядетъ Сынъ Человѣческій на престолѣ славы Своея, сядете и вы на двюнадесяте престолѣхъ, сѣдѣще оубо на двюнадесяте колѣнома Израилевомъ.

Иисус же сказал им: истинно говорю вам, что вы, последовавшие за Мною, — в пакибытии, когда сядет Сын Человеческий на престоле славы Своей, сядете и вы на двенадцати престолахъ судить двенадцать колен Израилевых.

Лк. 22, 29-30.

И азъ завѣщаваю вамъ, какоже завѣща Мнѣ Отецъ Мой, Царство, да ясте и пїете на трапезѣ Моей во Царствїи Моемъ, и сядете на престолѣхъ, сѣдѣще оубо на двюнадесяте колѣнома Израилевомъ.

И Я завещаваю вам, как завещал Мне Отец Мой, Царство, да ядите и пиете за трапезою Моею в Царстве Моем, и сядете на престолахъ судить двенадцать колен Израилевых.



Панорама Патмоса, вид из монастыря св. Иоанна Богослова.

глава четвертая

Второе видение: видение Бога, Сидящего на престоле, и Агнца.

4, 1.

По сихъ видѣхъ; и се двери
шверсты на небеси, и гласъ
первый, егоже слышахъ яковъ
трубѣ глаголющъ со мною,
глагола: взойди сѣмъ, и покажѣ
ти, емуже подобаетъ быти по
сихъ.

*После сего я взглянул, и вот,
дверь отверста на небе, и преж-
ний голос, который я слышал какъ
бы звук трубы, говоривший со
мною, сказал: взойди сюда, и пока-
жу тебе, чему надлежитъ быть
после сего.*

Четвертая глава содержит в себе начало нового — второго видения. Изображение нового величественного зрелища, открывшегося пред взором св. Иоанна, начинается повелением ему взойти в отверстую дверь неба, чтобы увидеть, “емуже подобаетъ быти по сихъ” — “чему надлежитъ быть после сего”. Отверзение двери означает обнаружение сокровенных тайн Духа. Словами “взойди сѣмъ” — “взойди сюда” повелевается слушающему совершенно отрешиться от земных помышлений и обратиться к небесным.

4, 2-3.

И азѣ быхъ въ дѣсѣ; и се
престолъ стояше на небеси, и на
престолѣ сѣдаще; и сѣдый еѣ
подобенъ видѣніемъ камени ѿспѣсу
и сардіювн; и бѣ дѣга шкрестъ
престола подобна видѣніемъ сма-
рагдовн.

*И тотчас я был в духе; и вот,
престол стоял на небе, и на пре-
столе был Сидящий; и Сей Сидя-
щий видом был подобен камню яс-
пису и сардису; и радуга вокруг
престола, видом подобная сма-
рагду.*

“И авѣ выхъ въ дѣѣ,” — *“и тотчас я был в духе”*, то есть вновь в состоянии восхищения, св. Иоанн увидел, в этот раз Самого Бога-Отца, Сидящего на престоле. Вид Его был подобен драгоценным камням “иаспису” (“камень зеленеющий, яко смарагд”) и “сардинови” (сардис, или сердоник, цвета желто-огненного). Первый из этих цветов — зеленый, по толкованию св. Андрея Кесарийского, означал то, что Божественное естество вечноцветущее, живоносно и пищеподательно, а второй — желто-красно-огненный — чистоту и святость, вечно пребывающие в Боге, и грозный гнев Его к тем, которые нарушают Его волю. Соединение этих двух цветов указывает на то, что Бог карает грешников, но в то же время всегда готов простить искренно кающегося. Явление Сидящего на престоле было окружено “дугой” (радугой), подобно смарагду, камню зеленого цвета, что означало, как и радуга, явившаяся после потопа, вечную милость Божию к человечеству.

Самое сидение на престоле означало открытие Суда Божия, имеющего открыться в последние времена. Это еще не последний Страшный Суд, но суд предварительный, подобный тем судам Божиим, которые совершались неоднократно в истории человечества над согрешившими людьми. (Всемирный потоп, гибель Содомы и Гоморры, гибель Иерусалима и многие другие.)

Драгоценные камни яспис и сердоник, а также радуга вокруг престола, являющаяся символом прекращения гнева Божия и обновления мира, обозначают, что суд Божий над миром, то есть огненное истребление его, окончится обновлением его. На это особенно указывает свойство ясписа исцелять язвы и раны, полученные от меча.

“Так как в этом видении представляет Отца, то не придает Ему, как прежде Сыну, признаков телесного образа, но уподобляет и сравнивает Его с драгоценными камнями” (св. Андрей, гл. 10) (см.: Иез. 1, 26-28).

4, 4.

**И окрестъ престола престоли
двадесѣтъ и чѣтыри; и на
престолѣхъ видѣхъ двадесѣтъ и
чѣтыри старцы сѣдѣщыи, вѣлаче-**

*И вокруг престола двадцать
четыре престола; а на престолахъ
видѣлся сидѣвшихъ двадцать чѣты-
ре старца, которые облечены*

ны въ вѣлыя ризы; и имаху вѣнцы *были в белые одежды и имели на*
 златы на главахъ своихъ. *головахъ своихъ золотые венцы.*

Вокруг престола на 24 других престолах восседали 24 старца, облеченных в белые одежды, с золотыми венцами на головах. Существует много самых разнообразных мнений и предположений, кого нужно понимать под этими старцами. Несомненно одно, что это — представители человечества, угодившие Господу. Многие полагают, основываясь на обещании, данном св. Апостолам: “Сядете и вы на двюнадесяте престлаѣ, сѣдѣще оубѣмнадесѣте колѣнома Израилевома”. — “Сядете и вы на двенадцати престолах судить двенадцать колен Израилевых” (Мф. 19, 28), что под этими 24 старцами надо разумеать 12 представителей ветхозаветного человечества — св. Патриархов и Пророков, и 12 представителей новозаветного человечества, каковыми по праву могут почитаться именно 12 Апостолов Христовых. Белые одежды — символ чистоты и вечного празднования, а золотые венцы — знак победы над демонами.

4, 5.

И ѿ престола исхождаху мѡлніѡ *И от престола исходили мол-*
 и громи и гласы. *нии и громы и гласы.*

Это указывает на то, как страшен и ужасен Бог для нераскаянных грешников, недостойных его милости и прощения.

“Для достойных же спасения “мѡлніѡ и громи” — “молнии и громы” не составляют страха, но сладость и просвещение: одно просвещает духовные очи, другое же услаждает слух” (св. Андрей, гл. 10).

4, 5.

И седмь свѣщѣнникѡвъ огненныхъ *И семь светильников огненных*
 горащѣхъ предѣ престоломъ, иже *горели перед престолом, которые*
 сѣтъ седмь дѡухѡвъ Божіихъ. *суть семь духов Божіих.*

Под этими “семью духами” надо понимать или семь главных Ангелов, как объясняет св. Иринеи, или семь даров Св. Духа, перчисляемых св. пророком Исаиею (11, 2) (см. толкование на Апокалипсис 1, 4).

4, 6.

И предѣ престоломъ море *И перед престолом море стек-*
 стеклано, подобно хрусталу. *лянное, подобное хрусталу.*

Кристальное море, как неподвижное и тихое, в противоположность бурному морю, виденному позже св. Иоанном (13, 1), должно означать, по мнению многих толкователей, “множество святых сил небесных, чистое и бессмертное” (св. Андрей Кесарийский), это — души людей, не волновавшихся бурями житейского моря, но, подобно кристаллу, отражающие семь радужных цветов, проникнутые семью дарами благодати Духа Святого.*

4, 6-8.

И посреде́ престола и шкрьстѣ престола чѣтыри живѣтна исполне-на очесѣ спереди и сзади. И живѣтно первое подобно львѣ, и второе живѣтно подобно тельцѣ, и третѣ живѣтно имѣющее лице какъ человекѣ, и четвертое живѣтно подобно орлѣ летящѣ. И живѣтна чѣтыри, едино кождо ихъ имѣахѣ по шесть крилѣ шкрьстѣ, и внѣтрѣхѣхъ исполнена очесѣ; и покои не имѣтъ день и ношь, глаголюще: святѣ, святѣ, святѣ Господѣ Богѣ Вседержитель, Иже еѣ и сын и грядый.

И посреди престола и вокруг престола чѣтыре животных, исполненных очей спереди и сзади. И первое животное было подобно льву, и второе животное подобно тельцу, и третье животное имело лице, как человек, и четвертое животное подобно орлу летящему. И каждое из чѣтырех животных имело по шести крыл вокруг, а внутри они исполнены очей; и ни днем, ни ночью не имеют покоя, взывая: свят, свят, свят Господь Бог Вседержитель, Который был, есть и грядет.

Некоторые думают, что под этими животными разумеются чѣтыре стихии и Божие ими управление и сохранение, или Божие владычество над небесным, земным, морским и преисподним. Но, как ясно из дальнейшего описания вида этих животных, это, без сомнения, те самые ангельские силы, которые в таинственном видении св. пророка Иезекииля (1, 5-25) на Реке Ховар поддерживали таинственную колесницу, на коей, как царь, восседал Господь Бог.

Эти чѣтыре животных послужили как бы эмблемами чѣтырех Евангелистов. Множество очей их означает Божественное

* Возможно, более просто, как говорит также св. Андрей (гл. 10), *стеклянное море* (встречается и еще в Апокалипсисе (15, 2), но больше этого нигде в Библии нет) — это “чистота, светлость, а также и невозмутимость будущей жизни” в противоположность изменчивости бурного житейского моря, из которого выходит земной по природе своей антихрист (Ап. 13, 1). — О.С.

всеведение, знание всего прошедшего, настоящего и грядущего. Это верховнейшие и приближеннейшие к Богу ангельские существа [серафимы — о.С.], непрестанно славящие Бога (см., напр.: Ис. 6, 2-3).

“Сим, вероятно, знаменуется и домостроительство Христово: *львом* — как Царя, *телицом* — как Первосвященника, лучше же — Жертвы, *человеком* — как воплотившегося нас ради и *орлом* — как Подателя Животворящего Духа, сошедшего на нас свыше” (св. Андрей, гл. 10).*

“Словами “Иже бѣ и сый и грядый”. — “Который был, есть и грядет” (Вседержитель) означается Святая Троица” (св. Андрей, гл. 10).**

4, 9-11.

И егда даша живѣтнѣаа славу и честь и благодареніе Сѣдѣщему на престолѣ, Живѣщему во вѣки вѣковъ, падоша двадесѣть и чѣтыри старцы предъ Сѣдѣщимъ на престолѣ, и поклоннишася Живѣщему во вѣки вѣковъ, и положиша вѣнцы свои предъ престоломъ, глаголюще: достоинъ еси, Господи, прѣати славу и честь и славу: яки Ты еси создалъ всѣмъ, и волю Твою сътъ, и сотвориши.

“Падоша двадесѣть и чѣтыри старцы” — “двадцать четыре старца падают”. Сими словами означается, что упомянутые

И когда животные воздают славу и честь и благодарение Сидящему на престоле, Живущему во веки веков, тогда двадцать четыре старца падают пред Сидящим на престоле, и поклоняются Живущему во веки веков, и полагают вѣнцы свои перед престолом, говоря: достоин Ты, Господи, приять славу и честь и силу: ибо Ты сотворил все, и [все] по Твоей воле существует и сотворено.

*Св. Ириней Лионский (2-ой век) первым соотнес четырех животных с четырьмя Евангелистами. Согласно древней иконописной традиции, лев символизирует св. Марка, телец — св. Луку, человек — св. Матфея, орел — св. Иоанна. — о.С.

**Святитель Афанасий Великий говорит, что также “святъ, святъ, святъ” — “свят, свят, свят” указывает здесь на Святую Троицу, на равное достоинство Трех Лиц: Троица, всехвальная, всеславная и вселюбимая — Единая, Нераздельная и Равночестная. Единая без смешения, в Трех Лицах без разделения. Об этом свидетельствуется в словах (Ис. 6; Ап. 4, 8) “святъ, святъ, святъ” — “свят, свят, свят”, утверждающих совершенство Трех Ипостасей, так же, как словом *Господь* утверждается Единая Сущность” — о.С.

нами старцы суть общники песнопения небесных сил, исповедующие, что силы для победы над духовными врагами получили от Бога.

Поелику Ты, Владыка, говорят они, был виновник и податель славной победы, то Тебе же и должно быть воссылаемо благодарение от всех тварей" (св. Андрей, гл. 10).

Параллельные места к четвертой главе.

4, 2-3.

Иез. 1, 26-28; 2, 1.

И надъ твердѣю, таже надъ главою ихъ, такъ видѣніе камене сапфіра, подобіе престола на немъ, и на подобіи престола подобіе такоже видъ человѣчь всерху. И видѣхъ такъ видѣніе илектра, такъ видѣніе огна внѣтрѣ егѣо вкрестъ; ѿ видѣніа чреслъ и выше и ѿ видѣніа чреслъ даже до долѣ видѣхъ видѣніе огна, и свѣтъ егѣо вкрестъ. Иакъ видѣніе дѣгн, егда есть на шелацѣхъ въ день дожда, такъ столпѣ свѣта вкрестъ. Гдѣ видѣніе подобіе славы Господни.

А над сводом, который над головами их, [было] подобие престола по виду как бы из камня сапфира; а над подобием престола было как бы подобие человека вверху на нем. И видел я как бы пылающий металл, как бы вид огня внутри него вокруг; от вида чресл его и выше и от вида чресл его и ниже я видел как бы некий огонь, и сияние [было] вокруг него. В каком виде бывает радуга на облаках во время дождя, такой вид имело это сияние кругом. Такое было видение подобия славы Господней.

4, 5.

Исх. 19, 16.

Бысть же въ третій день бывшъ ко оутрѣ, и вышла гласи и мвлнѣи и шелакъ мраченъ на горѣ Синайстей, гласъ трубный глашаше зѣлау; и оубоашася вси людѣ, иже въ полцѣ.

На третий день, при наступлении утра, были громы и молнии, и густое облако над горою, и трубный звук весьма сильный; и вострепетал весь народ, бывший в стане.

4, 6-8.

Иез. 1, 5-11.

И посреде́ егѡ такъ видѣ́нїе
и́ектра посреде́ ѡгна, и свѣтъ
въ немъ; и посреде́ такъ подобїе
четырехъ животныхъ. И сїе
видѣ́нїе нхъ такъ подобїе че-
ловѣ́ка въ нхъ; и четыри лица
единомъ, и четыри крила еди-
номъ; и голени нхъ правы, и пер-
наты ноги нхъ, и искры такъ блн-
стающаа мѣдь, и легка крила
нхъ. И рука челове́ча подъ кри-
лами нхъ на четырехъ странахъ
нхъ; и лица нхъ, и крила нхъ че-
тырехъ держащаа дрѹгъ
дрѹга, лица же нхъ четырехъ не
вбращахѹса внигда ходити имъ;
коеждо прамѡ лица своего хож-
дахѹ. И подобїе лицъ нхъ, лице
челове́чєе и лице львоѡ ѡдєсною
четыремъ; и лице телчєе ѡшбюю
четыремъ, и лице ѡрлєе чєты-
ремъ. (И лица нхъ) и крила нхъ
простєрта свѡше чєтыремъ, ко-
ємѹждо два сопрѡжена дрѹгъ ко
дрѹгѹ, и два покрывахѹ верхѹ
тѣлєе нхъ, и коеждо прамѡ
лицѹ своємѹ ндѡше.

А из сре́дины его как бы свет
пламени из сре́дины огня; и из сре-
дины его видно было подобие че-
тырех животных, — и таков был
вид их: облик их был, как у челове-
ка; и у каждого четыре лица, и у
каждого из них четыре крыла; а
ноги их — ноги прѡмые, и ступни
ног их — как ступни ноги у тель-
ца, и сверкали, как блестящая
медь. И руки человеческие были
под крыльями их, на чєтырєх сто-
ронах их; и лица у них и крылья у
них — у всех чєтырєх; крылья их
соприкасались одно к другому; во
время шєствїя своего они не обо-
рачивались, а шли каждое по на-
правлению лица своего. Подобие
лиц их — лице человека и лице льва
с правой стороны у всех их чєты-
рєх; а с левой стороны лице тель-
ца у всех чєтырєх и лице орла у
всєх чєтырєх. И лица их и крылья
их сверху были разделены, но у
каждого два крыла соприкасались
одно к другому, а два покрывали
тела их.

Ис. 6, 1-3.

И вѡстъ въ лѣто, въ неже
ѡмре Ѱзїа царь, видѣхъ Госпо-
да сѣдѡща на престолѣ́ высоцѣ́
и превознесеннѣ́, и исполнь домъ
славы Егѡ. И Сєрафї́мни столѡхъ
ѡкрєстѣ́ Егѡ, шєсть крилѡ́ еди-
номъ и шєсть крилѡ́ дрѹгомъ: и

В год смерти царя Озии ви-
дел я Господа, сїдѡщего на пре-
столє́ высоком и превознесен-
ном, и края риз Егѡ наполняли
вєсь храм. Вокруг Нєгѡ стояли
Сєрафимы; у каждого из них по
шєсти крыл: двѹма закрывал

двѣма оубо покрывахѹ лица своа,
двѣма же покрывахѹ ноги своа и
двѣма летахѹ. И взывахѹ другѹ
ко другѹ и глаголахѹ: Святъ,
святъ, святъ Господь Саваофъ!
Исполнь вса земля славы Бгв!

*каждый лице свое, и двумя за-
крывал ноги свои, и двумя летал.
И взывали они друг ко другу и го-
ворили: Свят, Свят, Свят Гос-
подь Саваоф! вся земля полна
славы Его!*

глава пятая

**Продолжение второго видения:
запечатанная Книга и Агнец, как бы закланный.**

5, 1-3.

И видѣхъ въ десницѣ
Сѣдѣщаго на престола́ кни́гу на-
писа́нъ внѣ́рьѣдѣ и внѣ́ѣдѣ, запеча-
танъ седми́ю печа́тїю. И видѣхъ
А́нгела крѣ́пка проповѣ́дающа гла-
сомъ вели́кимъ: кто е́сть досто́инъ
разгнѣ́ти кни́гу и разрѣ́шнѣти пе-
ча́ти еѣ? И никто́же мо́жаше ни на
небеси, ни на земли, ни́же подъ
земле́ю, разгнѣ́ти кни́гу, ни́же
зрѣ́ти ю.

*И видел я в деснице у Сидящего
на престоле книгу, написанную
внутри и отвне, запечатанную
семью печатями. И видел я Ангела
сильного, провозглашающего
громким голосом: кто достоин
раскрыть сию книгу и снять пе-
чати ее? И никто не мог, ни на
небе, ни на земле, ни под землею,
раскрыть сию книгу, ни посмот-
реть в нее.*

Господь Вседержитель, которого увидел св. Иоанн сидящим на престоле, держал в деснице Своей Книгу, исписанную снару-жи и внутри и запечатанную семью печатями. Книги в древности состояли из кусков пергамента, свернутых в трубку или нави-тых на круглую палку. Внутри такого свитка продевался шнурок, который связывался снаружи и прикрепляем был печатью. Иногда книга состояла из куска пергамента, который складывался в виде веера и был стянут поверх шнурком, припечатанным печа-тями на каждом стиге или складе книги. В таком случае раскры-тие одной печати давало возможность раскрыть и прочесть толь-ко одну часть книги. Писание производилось обыкновенно лишь на одной, внутренней стороне пергамента, но в редких случаях

писали с обеих сторон. По изъяснению св. Андрея Кесарийского и др. под книгой, виденной св. Иоанном, следует понимать “премудрую Божию память”, в которой вписаны все, а также и глубинную Божественных судеб. В этой книге были, следовательно, вписаны все таинственные определения премудрого промысла Божия о спасении людей.

“Семь печатей означают или совершенное и всеми незнаемое утверждение книги, или же домостроительство испытующего глубины Божественного Духа, разрешить которое никто из созданных существ не может. Под книгой разумеются и пророчества, о которых Сам Христос сказал, что частью они исполнились в Евангелии (Лк. 24, 44), но что остальные исполнятся в последние дни (св. Андрей, гл. 11).

Один из сильных Ангелов громким голосом взывал, чтобы кто-нибудь раскрыл эту книгу, сняв семь печатей ее, но никого не нашлось достойного “ни на небеси, ни на земли, ниже подъ землею” — “ни на небе, ни на земле, ни под землею”, кто бы дерзнул сделать это. Это означает, что никому из сотворенных существ недоступно ведение тайн Божиих. Эту недоступность усиливает еще выражение “ниже зрѣти ю”, то есть даже “ни посмотреть в нее”.

5, 4-6.

И азъ плакахъ многъ, такъ ни единъ върѣтеса достоинъ разгнѣти и прочести книгъ, ниже зрѣти ю. И единъ ѿ старецъ глагола ми: не плачса; се повѣданаъ есть левъ, иже сый ѿ колѣна Иудова, корень Давидовъ, разгнѣти книгъ и разрѣшити седмъ печатей ея. И видѣхъ, и се посреде престола и четырехъ животныхъ, и посреде старецъ, Агнецъ стоиць какъ заколенъ, имѣиць рогъвъ седмъ и очесъ седмъ, еже есть седмъ дѣхъвъ Божіихъ, посланныхъ во всю землю.

И я много плакал о том, что никого не нашлось достойного раскрыть и читать сию книгу, и даже посмотреть в нее. И один из старцев сказал мне: не плачь; вот, лев от колена Иудина, корень Давидов, победил, [и может] раскрыть сию книгу и снять семь печатей ее. И я взглянул, и вот, посреди престола и четырех животных и посреди старцев стоял Агнец как бы закланный, имеющий семь рогов и семь очей, которые суть семь духов Божиих, посланных во всю землю.

Тайновидец много скорбел об этом, но был утешен одним из старцев, который сказал: “Не плачиса; се побѣднѣть естъ левъ, иже сын ѿ колѣна Юдова, корень Давидовъ, разгнѣти книгѣ и разрѣшити семь печатей ея” — “Не плачь; вот, лев от колена Иудина, корень Давидов, победил, [и может] раскрыть сию книгу и снять семь печатей ее”. “Левъ” здесь означает “сильного”, “героя”. Этим указывается на пророчество патриарха Иакова о “Льве из колена Иудина”, под которым разумелся Мессия — Христос (Быт. 49, 9-10).

Взглянув, Тайновидец увидел “Агнца, как бы закланнаго, имеющего семь рогов и семь очей”. Этот Агнец, носивший на Себе следы того, что Он был принесен в жертву, есть, конечно, “Агнецъ Божій, вземлай грѣхъ мѣра”. — “Агнецъ Божій, Который берет [на Себя] грехъ мира” (Ин. 1, 29), то есть Господь наш Иисус Христос. Единственно Он оказался достоин раскрыть книгу судеб Божиих, ибо Он, как принесший Себя в жертву за грехи людей, Сам явился исполнителем определений Божиих о спасении человеческого рода. Дальнейшее вскрытие Им семи печатей книги и обозначает самое исполнение Божественных определений Единородным Сыном Божиим, как Спасителем человечества. Семь рогов — это символы Его крепости (Пс. 74, 11), а семь очей означают, как тут же объяснено, “семь дѣхъвъ Божіихъ, посланныхъ во всю землю” — “семь духов Божіих, посланных во всю землю”, то есть семь даров Святого Духа, почивающих во Христе как Помазаннике Божиим, о чем говорили еще св. пророк Исаия (11, 2) и св. пророк Захария (4 гл.). Семь очей символизируют вместе с тем и всеведение Божие. Агнец стоял “посредѣ престола” — “посреди престола”, то есть там, где и надлежало быть Сыну Божию — одесную Бога Отца.

5, 7-8.

И прїиде и прїатъ книгѣ ѿ десницъ ѿѣдѣщаго на престолѣ. И егда прїатъ книгѣ, чѣтыри животна и двадѣсать и чѣтыри старцы падоша предъ Агнцемъ, имѣюще кѣждо гусан и фѣлаы златы пшаны фѣмѣама, иже сѣтъ молитвы свѣтѣхъ.

И Он пришел и взял книгу из десницы Сидящего на престоле. И когда он взял книгу, тогда четыре животных и двадцать четыре старца пали пред Агнцем, имея каждый гусли и золотые чаши, полные фимиама, которые суть молитвы святых.

Агнец взял книгу из руки Сидящего на престоле, и тотчас же четыре животных — Серафима и 24 старца, пав ниц, воздали Ему Божеское поклонение. Гусли, которые они имели в руках, означают гармоничное и благозвучное Божественное славословие, звучное пение их душ; золотые чаши, как тут же объясняется — наполненные фимиамом, молитвы святых.

“*Фимиам* означает благовонную жертву верных, приносимую ими нескверным житием, ибо, как говорит божественный Павел, “Христово благоухание есмы”, — “мы Христово благоухание” (2 Кор. 2, 15); *фиалы* — помышления, из которых исходят благовоние добрых дел и чистая молитва” (св. Андрей; гл. 12).

5, 9-14.

И поють г҃сънь новѣ, глаголюще: достоинъ еси прѣлѣти книгѣ и ѿверзѣти печати еѣ; ꙗко закланъ еси, и искупилъ еси Богомъ насъ Кровью Своею ѿ всякаго колѣна и языка и людей и племени, и сотворилъ еси насъ Богомъ нашимъ цари и ѿцери; и воцарилъ еси насъ на земли. И видѣхъ, и слышахъ гласъ Ангеловъ многихъ окрестъ престола и животныхъ и старцевъ, и бѣ число ихъ тысяща тысящами (тѣмъ темъ и тысящи тысящей), глаголюще гласомъ великимъ: достоинъ есть Агнецъ заколенный прѣлѣти силу и богатство, и премудрость и крѣпость, и честь и славу и благословеніе. И всяко созданіе, еже есть на небеси, и на земли, и подъ землею, и на мори ꙗже сѣтъ, и сущаѣ въ нихъ, всѣ слышахъ глаголющыѣ: Сѣдѣщему на престолѣ, и Агнцу благословеніе и честь, и слава и держава во вѣки вѣковъ. И четвери животна глаголаху: аминь. И

И поют новую песнь, говоря: достоин Ты взять книгу и снять с нее печати, ибо Ты был заклан, и Кровию Своею искупил нас Богу из всякого колена и языка, и народа и племени, и соделал нас царями и священниками Богу нашему; и мы будем царствовать на земле. И я видел, и слышал голос многих Ангелов вокруг престола и животных и старцев, и число их было тѣмъ темъ и тысячи тысяч, которые говорили громким голосом: достоин Агнец закланный принять силу и богатство, и премудрость и крепость, и честь и славу и благословение. И всякое создание, находящееся на небе и на земле, и под землею, и на море, и все, что в них, слышал я, говорило: Сидящему на престоле и Агнцу благословение и честь, и слава и держава во веки веков. И четвере животных говорили: аминь. И

дѢАДЕСАТЬ И ЧЕТЫРН СТАРЦЫ ПАДО-
ША, И ПОКЛОНИШАСЯ ЖИВУЩЕМУ ВО
ВѢКИ ВѢКВѢТЬ.

двадцать четыре старца пали
и поклонились Живущему во веки
веков.

И воспели они Сыну Божию, Искупителю человечества под-
линно “пѣснь новѣ” — “новую песнь”, не слышанную от создания ми-
ра, о которой предрекал еще псалмопевец Царь Давид (Пс. 97, 1).

“Новая песнь — та, воспевать которую научены Святым Духом
освободившиеся от ветхости буквы и просвещенные из всех пле-
мен и народов; про них и говорит, что воцарятся в той земле, ко-
торую обещал Господь кротким (Мф. 5, 5)” (св. Андрей, гл. 12).

В этой песне прославляется новое Царство Сына Божия, в ко-
тором Он воцарился, как Богочеловек, купивший это Царство вы-
сокою ценою Своей Крови. Искупление человечества, хотя и от-
носилось собственно только к человечеству, но оно было так уди-
вительно, так величественно, трогательно и священно, что
возбудило живейшее участие во всем небесном сонме, так что
все вкупе, и Ангелы и люди, прославили за это дело Бога “и покло-
нишася Живущему во вѣки вѣквѣть” — “и поклонились Живущему
во веки веков”.

“Четырьмя животными и старцами указывается на то, что из
Ангелов и людей образовалось одно стадо и одна Церковь чрез
Христа Бога, совокупившего разъединенное и разрушившего
преграды средостения. — И вот, как мы слышали, вместе с четырь-
мя животными, превосходящими прочих чинов Ангельских, Бо-
жие песнопения и поклонения оказываются достойными и стар-
цы, означающие полноту спасаемых. — Да сподобимся сего и мы
в Самом Христе, подателе мира и Боге нашем, с Которым Отцу,
вместе со Святым Духом, слава, держава и честь ныне и присно и
в нескончаемые веки. Аминь” (св. Андрей, гл. 12).

Параллельные места к пятой главе.

5, 1-3.

Лк. 24, 44.

Рече же имъ: сѣа сѣтъ словеса,
ѡже глаголахъ къ вамъ еще сый
съ вами, какъ подобаетъ сконча-

И сказал им: вот то, о чем Я
вам говорил, еще быв с вами, что
надлежит исполниться всему,

тиса вѣмъ написаннымъ въ за-
конѣ Моисеевѣ и пророцѣхъ и
ѡмѣхъ ѡ Мнѣ.

написанному о Мнѣ в законѣ
Моисеевомъ и в пророкахъ и
псалмахъ.

5, 5.

Быт. 49, 9-10.

Скументъ львовъ Иуда, ѡ лѣто-
расли, сыне мой, возшелъ еси. Воз-
легъ оуснабъ еси ѡакъ левъ и ѡакъ
скументъ: кто возведитъ его? Не
вскудѣтъ князь ѡ Иуды и вожда
ѡ чресла егѡ, дондеже прїидѣтъ
ѡложенъ емѹ, и Той чланѣ
языкъвѣ.

Молодой лев Иуда, с добычи,
сын мой, поднимается. Прекло-
нился он, лег, как лев и как львица:
кто поднимет его? Не отойдет
скачетъ от Иуды и законодатель
от чресла его, доколе не придет
Примиритель, и Ему покорность
народовъ.

5, 6.

Ин. 1, 29.

Во оутрѣи же видѣ Іоаннъ
Исуса грядѹща къ себѣ, и глаго-
ла; се Агнецъ Божій, вземаѹшъ
грѣхъ міра.

На другой день видит Иоанн
идущего к нему Иисуса и говорит:
вот Агнец Божий, Который берет
[на Себя] грехъ мира.

Пс. 74, 11.

И всѣ роги грѣшныхъ сломяю,
и вознесетсѣ рогъ праведнагѡ.

Все роги нечестивых сломяю, и
вознесутсѣ роги праведника.

Ис. 11, 2.

И почиетъ на немъ Дѹхъ Божій,
дѹхъ премѹдрости и разѹма, дѹхъ
совѣта и крѣпости, дѹхъ вѣдѣнїѧ
и благочестїѧ.

И почиет на немъ Духъ Господень,
духъ премудрости и разума, духъ со-
вета и крепости, духъ ведения и
благочестия.

5, 9.

Пс. 97, 1.

Воспойте Господевѣ гѣснь новѹ,
ѡакъ дивна сотвори Господь.

Воспойте Господу новую пѣснь,
ибо Он сотворил чудеса.

глава шестая

Вскрытие Агнцем печатей таинственной Книги: первая — шестая печати.

6, 1-2.

И видѣхъ, егда Ѡверзе Агнецъ
единоѡ седми печатей, и слышахъ
единого Ѡ четырехъ животныхъ
глаголюща якоже гласъ громный:
гради и виждь. И видѣхъ, и се
конь бѣлъ, и сѣдай на немъ
имѣаше лукъ; и данъ бысть ему
вѣнецъ, и изыде повѣждаай, и да
повѣдитъ.

*И я видел, что Агнец снял пер-
вую из семи печатей, и я услышал
одно из четырех животных, гово-
рящее как бы громовым голосом:
иди и смотри. Я взглянул, и вот,
конь белый, и на нем всадник, име-
ющий лук, и дан был ему венец; и
вышел он [как] победоносный, и
чтобы победить.*

В шестой главе повествуется о снятии Агнцем поочередно первых шести печатей таинственной книги и о том, какими знаменениями это сопровождалось. Под самым вскрытием печатей следует понимать исполнение Божественных определений Сыном Божиим, предавшим Себя, как Агнца, на заклание.

По объяснению св. Андрея Кесарийского, снятие первой печати — это посольство в мире св. Апостолов, которые, подобно луку, направивши против демонов Евангельскую проповедь, спасительными стрелами привели ко Христу уязвленных и получили венец за то, что истиной победили начальника тьмы — вот что символизирует собою “конь бѣлъ” — “конь белый” и “сѣдай на немъ” — “на нем всадник” с луком в руках.

“И здесь, между сущими на небесах, усматривается благой порядок, нисходящий от первых чинов ко вторым; ибо первый

голос, повелевающий придти Ангелу, таинственно изображающему видение, он услышал от одного из четырехобразных — льва. Думается мне, что первое животное — лев, означает царственную власть Апостолов над демонами. (...) “Изыде побѣждааи, и да побѣдитъ”, — “Вышел он [как] победоносный, и чтобы победить”: ибо первая победа есть обращение язычников, а вторая — добровольный и соединенный с мучениями выход из тела” (св. Андрей, гл. 13).

6, 3-4.

И егда ѿверзе печать вторюю, слышахъ второе животное глаголющее: гряди и виждь. И изыде другъ конь рыжъ; и сѣдѣщему на немъ дано высть взати миръ ѿ земли, и да оубѣтъ другъ друга; и данъ высть ему меч великий.

И когда он снял вторую печать, я слышал второе животное, говорящее: иди и смотри. И вышел другой конь, рыжий; и сидящему на нем дано взять мир с земли, и чтобы убивали друг друга; и дан ему большой меч.

Снятие второй печати и появление рыжего коня, сидящему на котором “дано высть взати миръ ѿ земли” — “дано взять мир с земли”, обозначает возбуждение неверных против верующих, когда Евангельской проповедью нарушился мир, во исполнение слов Христовых: “Не приидохъ воевати миръ, но мечъ”. — “Не мир пришел Я принести, но меч” (Мф. 10, 34), и когда кровью исповедников и мучеников за Христа обильно была полита земля. “Конь рыжъ”, — “конь рыжий” — есть знак или пролития крови, или же сердечной ревности пострадавших за Христа” (св. Андрей, гл. 14).

“Так как первое животное, как выше сказано, означает Апостольскую власть, то предполагаю, говорит, что телец, второе животное, указывает на священные жертвы святых мучеников” (св. Андрей, гл. 14).

6, 5-6.

И егда ѿверзе третюю печать, слышахъ третье животное глаголющее: гряди и виждь. И видѣхъ, и се конь вороной, и сѣдай на немъ нмѣаше мѣрло въ рѣцѣ своей. И слышахъ гласъ посреде четырехъ

И когда Он снял третью печать, я слышал третье животное, говорящее: иди и смотри. Я взглянул, и вот, конь вороной, и на нем всадник, имеющий меру в руке своей. И слышал я голос посреди

животныхъ глаголющій: мѣра
пшеницы за динарь, и три мѣры
ячменя за динарь; и елѣа и вѣна не
вредѣи.

*четырёх животных, говорящий:
хиникс пшеницы за динарий, и
три хиникса ячменя за динарий;
елѣя же и вина не повреждай*

Снятие третьей печати и появление вслед за тем вороного коня со всадником, имевшим “мѣрило въ рѣцѣ своей”, — “меру в руке своей”, обозначает отпадение от Христа не имеющих твердой веры в Него. Черный цвет коня символизирует “плач об отпавших от веры во Христа по причине тяжести мучений” (св. Андрей, гл. 15).

“Мѣра пшеницы за динарь” — “хиникс пшеницы за динарий” означает законно подвизавшихся и тщательно сохранивших данный им Божественный образ; “три мѣры ячменя” — “три хиникса ячменя” — это те, которые, подобно скотам, по недостатку мужества, покорились гонителям из боязни, но после покаялись и слезами омыли оскверненный образ; “и елѣа и вѣна не вредѣи” — “елѣя же и вина не повреждай” означает, что не следует из-за страха отвергать Христово врачевание, оставлять без него уязвленных и “впадших” в разбойники, но приносить им “вино утешения” и “елей сострадания” (св. Андрей, гл. 15). Многие под вороным конем понимают бедствия голода.

“Под третьим животным разумею человека, означающего падение людей, и, по власти произволения, за склонность к греху, наказание” (св. Андрей, гл. 15).

Должно нам помочь братьям нашим, давая им вино утешения, смешанное с елеем сострадания. Мера пшеницы за динар означает хорошую цену за хорошую пшеницу; ячмень обозначает товары более дешевые.

6, 7-8.

И егда Шверзе четвертѣю
печать, слышахъ гласъ четвертаго
животна глаголющій: гряди и
виждь. И видѣхъ, и се конь влѣдѣ,
и сѣдѣщій на немъ, имѣ емѣ
смерть; и адъ идѣше вслѣдъ ему;
и дана бысть емѣ власть на
четвертой части земан оуенти

*И когда Он снял четвертую
печать, я слышал голос четвер-
того животного, говорящий: иди
и смотри. И я взглянул, и вот, конь
блѣдный, и на нем всадник, кото-
рому имя ‘смерть’; и ад следовал за
ним; и дана ему власть над чет-
вертою частью земли —*

връжемъ и голодомъ, и смертию и *умерщвлять мечом и голодом, и
звѣрьми земными.* *мором и зверями земными.*

Снятие четвертой печати и появление бледного коня со всадником, имя которому смерть, означает проявление гнева Божия в отмщение за благочестивых и в наказание грешников — это различные бедствия последних времен, предсказанные Христом Спасителем (Мф. 24, 6-7).

“Высокий полет и стремительное падение на добычу четвертого животного — *орла* указывает на то, что язвы приходят свыше от гнева Божия в отмщение благочестивых и в наказание нечестивых, если только они не обратятся чрез исправление к лучшему” (св. Андрей, гл. 16).

6, 9-11.

И егда ѿверзе пѣтѹ печать, видѣхъ под олтаремъ дѹшы избѣнныхъ за слово Божіе и за свидѣтельство, еже наѣлаху. И возопиша гласомъ великимъ, глаголюще: доколе, Владыко Святый и Истинный, не сѹдиши и не мстиши крове нашихъ ѿ живѹщихъ на земли? И даны быша коемждо нхъ ризы бѣлы, и речено бысть имъ, да почѹтъ еще время мало, дондеже скончуются и клеветн нхъ и братѣ нхъ, иидѹщн избѣни быти, также и тѣи.

И когда Он снял пятую печать, я увидел под жертвенником души убиенных за слово Божие и за свидетельство, которое они имели. И возопили они громким голосом, говоря: доколе, Владыка Святый и Истинный, не судишь и не мстишь живущим на земле за кровь нашу? И даны были каждому из них одежды белые, и сказано им, чтобы они успокоились еще на малое время, пока и сотрудники их и братья их, которые будут убиты, как и они, дополнят число.

Снятие пятой печати — молитва святых мучеников у престола Божия об ускорении кончины мира и наступлении Страшного Суда. Души праведников, пострадавших за Христа, как видно из этого, находятся под алтарем небесного храма, подобно тому, как и на земле со времен мученических вошло в обычай в основание христианских храмов и алтарей полагать частицы мощей св. мучеников. Молитва праведников объясняется, конечно, не желанием их личной мести, а ускорением торжества правды Божией на земле и того воздаяния каждому по делам его, которое должно произойти на Страшном Суде и сделать их

причастниками вечного блаженства, как отдавших жизнь свою за Христа и Его Божественное учение. Им даны были белые ризы — символ их добродетели — и сказано было потерпеть “еще время мало” — “еще малое время”, пока и сотрудники их и братья, которые будут убиты, как и они, дополнят число, дабы всем вместе получить достойную мзду от Бога.

6, 12-17.

И видѣхъ, егда Ѡверзе шестую печать, и се бысть трѣсъ велій, и солнце мрачно бысть какъ вретнице власно, и лѣна бысть какъ кровь. И звѣзды небесныя падоша на землю, якоже смоковница Ѡметаеъ пѣпы свои, Ѡ вѣтра вѣанка движима. И небо Ѡблчиса какъ свитокъ свиваемо, и всака гора и островъ Ѡ мѣстѣ своихъ двинушася. И царѣ земстїи и вельможїи, и богатїи и тысящїицы и сильнїи, и всакъ рабъ и всакъ свободъ скрышася въ пещерахъ и каменїи горстѣмъ. И глаголаша горамъ и каменїю: падите на ны и покройте ны Ѡ лица Сѣдѣщаго на престолѣ и Ѡ гнѣва Агнча; какъ придетъ день великїй гнѣва Его, и кто можетъ стати?

И когда Он снял шестую печать, я взглянул, и вот, произошло великое землетрясение, и солнце стало мрачно как власница, и луна сделалась как кровь. И звезды небесные пали на землю, как смоковница, потрясаемая сильным ветром, роняет незрелые смоквы свои. И небо скрывлось, свившись как свиток; и всякая гора и остров двинулись с мест своих. И цари земные, и вельможи, и богатые, и тысяченачальники, и сильные, и всякий раб, и всякий свободный скрылись в пещеры и в ущелья гор, и говорят горам и камням: падите на нас и сокройте нас от лица Сидящего на престоле и от гнева Агнца; ибо пришел великий день гнева Его, и кто может устоять?

Снятие шестой печати символизирует те стихийные бедствия и ужасы, которые будут происходить на земле в последний период ее существования непосредственно перед кончиной мира, Вторым Пришествием Христовым и Страшным Судом. Это будут те же самые знамения, о которых предрекал Сам Господь Иисус Христос незадолго до Своих крестных страданий (Мф. 24, 29; Лк. 21, 25-26).

Эти знамения вызовут смертельный страх и ужас у людей всех состояний, которые будут жить тогда на земле, начиная от царей, вельмож и тысяченачальников и кончая рабами. Все вострепешут

при наступлении дня великого гнева Его и будут молить горы и камни: *“Покройте ны ѿ лица Сѣдѣщаго на престоле и ѿ гнѣва Агнца”*, — *“сокройте нас от лица Сидящего на престоле и от гнева Агнца”*. Подобные ужасы переживали убийцы Христовы при разрушении Иерусалима. В еще больших размерах постигнут такие ужасы все человечество перед кончиной мира.

“Землетрясение, о котором часто читаем в Писании, есть перемена дел, потому что и выражение: *еще единою Азъ потрясу* (Агг. 2, 7) означает, как говорит Апостол, *изменение колеблемаго* (Евр. 12, 26-27).

Чернота солнца и темный и кровавый вид луны указывают, как часто сие объяснял блаженный Кирилл, на душевный мрак тех, которых постигнет гнев Божий. А что *пали звезды*, как то было писано и о прельщенных Антиохом, означает то, что падут и мнящиеся быть светилами мира, будучи сокрушены и поражены случившимся в то время, когда *по причинам множества скорби*, сказал Господь, *прельстятся, насколько возможно, и избранные* (Мф. 24, 24). Посему, быть может, и приводится здесь указание на смоковницу, которая, при колыхании дьявольским ветром, роняет плоды еще недоразвившиеся, еще недозревшие в зное искушений и неусланные благодатию. (...)

Чувственным ли сие сбудется образом при славном пришествии Христа-Судии, знает Он Сам, имеющий таинственные сокровища ведения и премудрости” (св. Андрей, гл. 18).

“Не ислению и гибели подлежит небо, но как бы некоему свиванию и изменению в лучшее. Ириней в пятом обличительном слове на лжеименный разум говорит: “Не погибает и не истребляется ни сущность и ни существо создания (ибо истинен и крепок создавший его), *но превосходит образ мира сего* (1 Кор. 7, 31), в котором совершено преступление” (св. Андрей, гл. 18).

“Все же сие, как сказано, придет на весь мир с множайшею силою в пришествие антихриста; тогда, называемые образно *городами*, начальствующие или над церковным благочинием, или над мирским владычеством в церкви верных, представленные под образом *островов* (...) побегут из своих мест, изменяя их одно на другое, что человеколюбно по грехам испытали и мы пред Его пришествием” (св. Андрей, гл. 18).

Параллельные места к шестой главе.

6, 8.

Мф. 24, 6-7.

ОУСЛЫШАТИ ЖЕ ИМАТЕ ВРАНИ И
СЛЫШАНІА ВРАНЕМЪ. ЗРИТЕ, НЕ
ОУЖАСАЙТЕСЯ, ПОДОБАЕТЪ БО ВСѢМЪ
СНІА БЫТИ, НО НЕ ТОГДА ЕСТЬ КОН-
ЧИННА: ВОСТАНЕТЪ БО ЯЗЫКЪ НА
ЯЗЫКЪ, И ЦАРСТВО НА ЦАРСТВО; И
БУДУТЪ ГЛАДИ И ПАГЪБЫ, И ТРѢСН ПО
МѢСТУМЪ.

*Также услышите о войнах и о
военных слухах. Смотрите, не
ужасайтесь, ибо надлежит всему
тому быть, но это еще не конец:
ибо восстанет народ на народ, и
царство на царство; и будут гла-
ды, моры и землетрясения по мес-
там.*

6, 12-17.

Мф. 24, 29.

АВѢЖЕ ПО СКОРБИ ДНІИ ТѢХЪ,
СОЛНЦЕ ПОМЕРКНЕТЪ, И ЛУНА НЕ ДАСТЪ
СВѢТА СВОЕГО, И ЗВѢЗДЫ СПАДУТЪ
СЪ НЕБЕСЕ, И СИЛЫ НЕБЕСНЫА ПО-
ДВИГНУТСЯ.

*И вдруг, после скорби дней тех,
солнце померкнет, и луна не даст
света своего, и звезды спадут с
неба, и силы небесные поколеб-
лются.*

Лк 21, 25-26.

И БУДУТЪ ЗНАМЕНІА ВЪ СОЛНЦѢ
И ЛУНѢ И ЗВѢЗДАХЪ, И НА ЗЕМЛИ ТѢСА
ЯЗЫКУМЪ ѿ НЕЧААНІА, ШУМА МОР-
СКАГО И ВОЗМУЩЕНІА; ИЗДЫ-
ХАЮЩИМЪ ЧЕЛОВѢКУМЪ ѿ СТРАХА И
ЧААНІА ГРАДУЩИХЪ НА ВСЕЛЕННЮ,
СИЛЫ БО НЕБЕСНЫА ПОДВИГНУТСЯ.

*И будут знаменія в солнце и
луне и звездах, а на земле уныніе
народов и недосудіе; и море вос-
шумит и возмутится; люди бу-
дут издыхать от страха и ожи-
дания [бедствій], грядущих на
вселенную, ибо силы небесныя по-
колеблются.*

6, 17.

Евр. 12, 26-27.

ЕЩЕЖЕ ГЛАСЪ ЗЕМЛЮ ТОГДА ПО-
КОЛЕБА, НЫНѢ ЖЕ ШЕГѢТОВА, ГЛАГОЛА:
ЕЩЕ ЕДИНОЮ АЗЪ ПОТРАСЪ НЕ ТОКМУ
ЗЕМЛЮ, НО И НЕБОМЪ. А ЕЖЕ: ЕЩЕ
ЕДИНОЮ, СКАЗУЕТЪ КОЛЕБАЕМУХЪ

*Которого глас тогда поко-
лебал землю, и Который ныне дал
такое обещание: еще раз
поколеблю не только землю, но и
небо. Слова: "еще раз" означают*

предложеніе, акн сотворенныхъ, да
пресѣдѣтъ, каже сътъ неподвижи-
маа.

*изменение колеблемого, как со-
творенного, чтобы пребыло непо-
колебимое.*

1 Кор. 7, 31.

И требующій мѣра сего, такъ не
требующе; переходить во шразъ
мѣра сего.

*И пользующиеся миром сим,
как не пользующиеся; ибо прохо-
дит образ мира сего.*

глава седьмая

**Явление после вскрытия шестой печати:
144 000 запечатленных на земле и облеченных
в белые одежды на небе.**

7, 1.

И посемъ видѣхъ четыри Ангелы стоащыа на четырехъ оутлѣхъ земян, держащыа четыри вѣтры земскѣа, да не дышетъ вѣтръ на землю, ни на море, ни на всако древо.

И после сего видел я четырех Ангелов, стоящих на четырех углах земли, держащих четыре ветра земли, чтобы не дул ветер ни на землю, ни на море, ни на какое дерево.

Эти четыре Ангела явились, очевидно, как исполнители кары Божией над вселенной. Одна из задач, поставленных им: "удержание ветров". Как объясняет св. Андрей Кесарийский, это "явно свидетельствует о разрушении подчинения твари и неизбежности зла, потому что все растущее на земле прозябает и питается ветрами; при содействии их же плавают и по морю. (...) Мы думаем, что все это в сильнейшей степени произойдет в пришествие антихриста и не в иудейской, в частности, земле, а во всей, по четырем углам которой, говорит, будут стоять Ангелы как совершители служения, предназначенного им Богом, но для нас неизвестного" (св. Андрей, гл. 19).

7, 2-3.

И видѣхъ инаго Ангела восходяща ѿ восхода солнца, имѣща печать Бога живаго. И возопи гласомъ велиимъ къ четыремъ

И видел я иного Ангела, восходящего от востока солнца и имеющего печать Бога живаго. И воскликнул он громким голосом к

Ангеломъ, имже дано бысть вредити землю и море, глаголю: Не вредите ни земли, ни морю, ни деревьямъ, доколе не запечатаемъ рабы Бога нашего на челахъ ихъ.

четырем Ангелам, которым дано вредить земле и морю, говоря: не делайте вреда ни земле, ни морю, ни деревьям, доколе не положим печати на челах рабов Бога нашего.

Но тут же явился и “иной Ангел”, который имел “печать Бога живаго” — “печать Бога живаго” для того, чтобы положить эту печать на челах рабов Божиих и этим избавить их от наступающих казней Божиих. Это нечто подобное тому, что было открыто некогда св. пророку Иезекиилю о муже, облеченном в подир, то есть в длинную льняную одежду, и налагающем печать “на лица стениящих” (Иез. 9, 4), чтобы с неправедными не погубить и праведных (ибо и Ангелам неизвестны сокровенные добродетели святых).

В чем состоит эта печать, мы не знаем, да и доискиваться этого не нужно. Может быть, это будет знамение Честного Креста Господня, по которому легко будет отличить верующих от неверующих и отступников, может быть, это будет печать мученичества за Христа.

“Преимущественно сбудется сие во времена пришествия антихриста, когда печать Животворящего Креста отличит неверных от верных, непосрамленно и с дерзновением пред ними носящих знамение Христово. (...) Добродетельные нуждаются в Ангельской помощи пред наступлением напастей, по силе нам данной печати духа, которая, однако, обнаруживает свою силу настолько, насколько мы сами показываем свою деятельность” (св. Андрей, гл. 19).

7, 4-8.

И слышахъ число запечатленныхъ: сто четыредесать четыре тысячи запечатленныхъ. И всако колѣно сынове Израилевыхъ. И колѣна Иудова дванадесать тысячъ запечатленныхъ; И колѣна Рувимова дванадесать тысячъ запечатленныхъ; И колѣна Гадова двана-

И я слышал число запечатленных: запечатленных было сто сорок четыре тысячи из всех колен сынов Израилевых. Из колена Иудина запечатлено двенадцать тысяч; из колена Рувимова запечатлено двенадцать тысяч; из колена Гадова

десять тысячъ запечатлѣнныхъ; ѿ колѣна Асирова дванадесать тысячъ запечатлѣнныхъ; ѿ колѣна Неффалима дванадесать тысячъ запечатлѣнныхъ; ѿ колѣна Манассина дванадесать тысячъ запечатлѣнныхъ; ѿ колѣна Симеонова дванадесать тысячъ запечатлѣнныхъ; ѿ колѣна Левина, дванадесать тысячъ запечатлѣнныхъ, ѿ колѣна Иссахарова дванадесать тысячъ запечатлѣнныхъ, ѿ колѣна Завулона дванадесать тысячъ запечатлѣнныхъ, ѿ колѣна Иосифова дванадесать тысячъ запечатлѣнныхъ, ѿ колѣна Вениамина дванадесать тысячъ запечатлѣнныхъ.

Запечатление это начнется с израильтян, которые перед кончиной мира обратятся ко Христу, как предрекает об этом св. Апостол Павел (Рим. 9, 27, также главы 10 и 11). В каждом из 12 колен окажется по 12 000 запечатленных, а всего 144 000. В числе этих колен не упоминается колена Данова, потому что из него, по преданию, произойдет антихрист. Вместо колена Данова упомянуто священническое колено Левиино, которое не входило прежде в число 12 колен. Такая ограниченная численность выставлена, быть может, для того, чтобы показать, как мало спасшихся сынов Израилевых по сравнению с неисчислимым множеством возлюбивших Господа Иисуса Христа из всех остальных народов земли, бывших язычниками.

“Точное обозначение равенства спасаемых каждого колена, думается мне, указывает на многоплодие Апостольского семени, потому что число двенадцать, взятое двенадцать раз и умноженное на полную тысячу, дает указанные тысячи, ибо они были учениками семени, упавшего, по человеколюбию, на землю и произрастившего многообразный плод всемирного спасения” (св. Андрей, гл. 19).

запечатлено двенадцать тысяч; из колена Асирова запечатлено двенадцать тысяч; из колена Неффалимова запечатлено двенадцать тысяч; из колена Манассиина запечатлено двенадцать тысяч; из колена Симеонова запечатлено двенадцать тысяч; из колена Левиина запечатлено двенадцать тысяч; из колена Иссахарова запечатлено двенадцать тысяч; из колена Завулонова запечатлено двенадцать тысяч; из колена Иосифова запечатлено двенадцать тысяч; из колена Вениамина запечатлено двенадцать тысяч.

7, 9-14.

По сихъ видѣхъ, и се народъ многоъ, егоже исчесть никтоже можетъ, ѿ всякаго языка и колѣна и людей и племенъ, стоище предъ престоломъ и предъ Агнцемъ, шлечени въ ризы бѣлы, и фѣицы въ рѣкахъ ихъ. И возопиша гласомъ велиимъ, глаголюще: спасеніе сѣдѣщемъ на престолѣ Богъ нашemu и Агнецъ! И вси Ангели стоишѣху окрестъ престола и старецъ и четырехъ животныхъ; и падоша на лица предъ престоломъ, и поклонишася Богъ, глаголюще: аминь! Благословеніе и слава, и премудрость и хвала, и честь и сила и крѣпость Богъ нашemu во вѣки вѣковъ! Аминь. И шѣща единъ ѿ старецъ, глагола ми: сѣи шлеченни въ ризы бѣлыа кто сѣтъ, и ѿкъдѣ придоша? И рѣхъ емъ: господи, ты вѣси. И рече ми: сѣи сѣтъ, иже придоша ѿ скорби великіа, и испраша ризы свои, и оубѣлиша ризы свои въ Крови Агнчи.

По словам св. Андрея Кесарійскаго, “это суть те, о которыхъ говоритъ Давидъ: “Изочтѣ ихъ, и паче песка оумножатся” — “Стану ли исчислять ихъ, но они многочисленнее песка” (Пс. 138, 18), — которые прежде мученически пострадали за Христа и из всякаго колена и племени имеющие в послѣдніе времена с мужествомъ принять страданія. Излияніемъ своей крови за Христа одни изъ нихъ убѣлили, другіе же убѣлятъ одежды своихъ деяній” (св. Андрей, гл. 20).

В рукахъ у нихъ пальмовыя ветви — знаменія победы надъ диаволомъ. Участь ихъ — вечное ликованіе передъ престоломъ Божиимъ.

После сего взглянулъ я, и вотъ, великое множество людей, которо-го никто не могъ перечестъ, изъ всехъ племенъ и колѣнъ, и народовъ и языковъ, стояло предъ престоломъ и предъ Агнцемъ въ бѣлыхъ одеждахъ и съ пальмовыми ветвями въ рукахъ своихъ. И восклицали громкимъ голосомъ, говоря: спасеніе Богу нашему, сѣдѣщему на престолѣ, и Агнцу! И все Ангели стояли воокругъ престола и старцевъ и четырехъ животныхъ, и пали передъ престоломъ на лица свои, и поклонились Богу, говоря: аминь! Благословеніе и слава, и премудрость и благодареніе, и честь и сила и крѣпость Богу нашему во веки вековъ! Аминь. И, начавъ речъ, одинъ изъ старцевъ спросилъ меня: сѣи облеченные въ бѣлыя одежды кто, и откуда пришли? Я сказалъ ему: ты знаешь, господинъ. И онъ сказалъ мнѣ: это те, которые пришли отъ великой скорби; они омыли одежды свои и убѣлили одежды свои Кровію Агнца.

Один из небесных старцев объяснил св. Иоанну, что это “Сѣи сѣть, иже прїи́доша Ѡ скорби великѣа, и испра́ша ризы своа, и оубѣли́ша ризы своа въ Кро́ви А́гнчи”. — *“Это те, которые пришли от великой скорби; они омыли одежды свои и убелили одежды свои Кро́вию А́гнца”*. Все эти признаки указывают явно на них как мучеников за Христа, а выражение, что они “прїи́доша Ѡ скорби великѣа” — *“пришли от великой скорби”*, заставляет некоторых толкователей предполагать, что это христиане, которые будут избиты антихристом в последний период существования мира. Ибо об этой скорби возвестил Сам Христос Спаситель, говоря: “Будетъ тогда скорѣе вели́а, такова́же не была Ѡ начала мїра доселѣ, ниже имать быти”. — *“Тогда будет великая скорбь, какой не было от начала мира донны́е, и не будет”* (Мф. 24, 21). Это и будет то дополнительное числа мучеников, о котором сказано в Апокалипсисе (6, 11).

7, 15.

Бѣгш радн сѣть предѣ престоломъ Божїимъ, и слѣжатъ бѣмъ день и но́щь въ церкви бѣгш, и бѣда́и на престолѣ вселѣтсѣ въ нихъ.

За это они пребывают [ныне] перед престолом Бога и служат Ему день и ночь в храме Его, и Сидящий на престоле будет обитать в них.

В качестве высшей награды, которую они получают, указывается то, что они будут пребывать пред престолом Божиим, служа Богу “день и но́щь” — *“день и ночь”*, чем указывается образно на непрерывность этого служения, ибо, как говорит св. Андрей, “ночи там не будет, но один день, освещаемый не чувственным солнцем, но духоносным Солнцем Правды. А, может быть, под ночью разумеются сокровенные и глубокие тайны, под днем — ясное и удобовосприимчивое. Храм Бога есть тварь, обновляемая духом; но вероятнее те, которые сохранили залог Духа целым и неутишимым: в таких обещал Бог *жить и походить* (2 Кор. 6, 16)” (св. Андрей, гл. 20).

7, 16.

Не вѣлачѣтъ кто́мъ, ниже вжаждѣтъ, не имать же па́сти на нихъ солнце, ниже вса́къ зной.

Они не будут уже ни алкать, ни жаждать, и не будет палять их солнце и никакой зной.

То есть не будут больше терпеть никаких бедствий. “Ибо будут иметь хлеб небесный и воду жизни. Не будут также болеть и

терпеть бедствий, изображаемых под видом солнца и зноя, ибо время страданий прошло” (св. Андрей, гл. 20).

7, 17.

Якѡ Агнецъ, нже посредѣ престола, оупасетъ ѿ, и наставитъ ихъ на животныя источники водъ; и ѿметъ Богъ всякъ слезъ ѿ очю ихъ.

Ибо Агнец, Который среди престола, будет пасти их и водить их на живые источники вод; и отрет Бог всякую слезу с очей их.

Сам “Агнец” будет “пасти их”, то есть руководить ими, они сподобятся обильного излияния Духа Святого (“животныя источники водъ” — “живые источники вод”), “и ѿметъ Богъ всякъ слезъ ѿ очю ихъ” — “и отрет Бог всякую слезу с очей их”.*

Параллельные места к седьмой главе.

7, 4-8.

Рим. 9, 27.

Исаѿ же вопіетъ ѿ Израилѣ: аще бѣдетъ число сыновъ Израилевыхъ якѡ песокъ морскій, встанокъ спасетсѧ.

А Исаия провозглашает об Израиле: хотя бы сыны Израилевы были числом, как песок морской, [только] остаток спасется.

Рим. 11, 26.

И такъ весь Израиль спасетсѧ, какоже есть писано: придетъ ѿ Сиѡна Избавляи, и ѡбратитъ нечестіе ѿ Іакова.

И так весь Израиль спасется, как написано: придет от Сиона Избавитель, и отворотит нечестие от Иакова.

7, 15.

1 Кор. 6, 16.

Или не вѣсте, якѡ прилѣплѣйсѧ сквернодѣйцѣ едино тѣло есть съ блудодѣйцею, бѣдетъ во, рече, ова въ плоть единъ.

Или не знаете, что совокупляющийся с блудницею становится одно тело [с нею]? ибо сказано: два будут одна плоть.

* То есть, в Царстве Божиим. — О.С.

ГЛАВА ВОСЬМАЯ

Снятие седьмой печати и гласы труб Ангельских: первой — четвертой.

8, 1.

И егда ѿверзе седмѣю печать,
бысть безмолвіе на небеси пакъ полъ
часа.

*И когда Он снял седьмую пе-
чать, сделалось безмолвие на небе,
как бы на полчаса.*

Так бывает и в мире физическом: наступлению бури часто предшествует глубокая тишина. Это безмолвие на небесах означало сосредоточение благоговейного внимания предстоящих перед престолом Божиим Ангелов и человеков, в ожидании страшных знамений гнева Божия перед кончиной века сего и явления Царства Христова.

8, 2-3.

И видѣхъ семь Ангелѣвъ, иже
предъ Богомъ столѣхъ; и дано бысть
имъ семь трубъ. И дрѣгій Ангелъ
прѣиде, и ста предъ олтаремъ,
и имѣа кадиальницѣ златѣ. и даны
быша емѣ ѡуміамн мнози, да
дастъ молитвамъ святыхъ всѣхъ
на олтарь златый същій предъ
престоломъ.

*И я видел семь Ангелов, кото-
рые стояли пред Богом; и дано им
семь труб. И пришел иной Ангел, и
стал перед жертвенником, держа
золотую кадильницу; и дано было
ему множество фимиама, чтобы
он с молитвами всех святых воз-
ложил его на золотой жертвен-
ник, который перед престолом.*

Прежде чем первые семь Ангелов, как каратели заблудшего человеческого рода, приступят к своему делу, предстательствуют пред Богом за людей святые, с Ангелом молитвы во главе. Св. Андрей Кесарийский говорит, что Святые будут умолять Бога, дабы

“по бедствиям, поражающим при всемирной кончине, были ослаблены мучения нечестивых и беззаконных людей в будущем веке и чтобы Своим пришествием Он наградил потрудившихся” (гл. 21).

Вместе с тем, святые вновь и вновь будут молить Бога, как они молили при снятии пятой печати (Ап. 6, 9-11), о том, чтобы Бог явил свое правосудие над беззаконниками и гонителями Христовой веры и прекратил свирепства мучителей.

“**Олтарь златый**” — *“золотой жертвенник”*, на котором утверждается всякая служебная и святая сила и на которой приносятся мученические жертвы, есть Христос, прообразом Которого был жертвенник, показанный Моисею на горе вместе со скиниею (Исх. 25, 9; Евр. 8, 5)” (св. Андрей, гл. 21).

8, 4-5.

И нзыде дымъ кадиальный молитвами сватыхъ ѿ рѣки Ангела предъ Бога. И взатъ Ангелъ кадиальницѹ, и наполни ю ѿ огня сѣщаго на олтари, и положи на земли (поверже на землю): и выша гласи и громи и бланстанѣи и трѹбѣ.

И вознесся дым фимиама с молитвами святых от руки Ангела пред Бога. И взял Ангел кадильницу, и наполнил ее огнем с жертвенника, и поверг на землю: и произошли голоса и громы, и молнии и землетрясение.

Описанные вслед за тем казни были, несомненно, следствием этой молитвы. Господь показывает тут, что он не оставляет без внимания молитв верных рабов Своих. “И выша гласи и громи” — *“И произошли голоса и громы”*. Всем этим означаются ужасы, имеющие быть пред кончиною, подобно тому как на горе Синайской они служили присутствия Божественного символами, всех устрашающими и приводящими благоразумнейших к обращению. (св. Андрей, гл. 21).*

8, 6.

И седмь Ангелъ, нже имѣахѹ седмь трѹбѣ, оуготовашася, да вострѣбятъ.

И семь Ангелов, имеющие семь труб, приготовились трубить.

Вслед за тем следуют трубные звуки одного за другим всех семи Ангелов, которые сопровождаются каждый раз великими бедствиями — казнями для земли и ее обитателей.

*Сноска стр. 144.

8, 7.

И первымъ Ангелъ вострубившъ, бысть градъ и огонь, смѣшени съ кровью, и падоша на землю; и третѣя часть древа погорѣ, и всака трава злачнаа погорѣ.

Первый Ангел вострубил, и сделались град и огонь, смешанные с кровью, и пали на землю; и третья часть дерев сгорела, и вся трава зеленая сгорела.

Кары Божии следуют постепенно, что указывает на милосердие и долготерпение Божие, призывающее грешников к покаянию. Сначала кара Божия поражает треть деревьев и всю траву. Сгорают на корню хлеба и прочие травы, необходимые для питания человеков и скотов. Под “градом, падающим на землю” и истребительным “огнем, смешенным с кровью” многие толкователи понимали истребительную войну. Не воздушная ли это бомбардировка с ее бомбами разрушительными и зажигательными?

“Огонь с кровью указывает на разорения городов (...) их пожары и междоусобицы, во время которых, как видим, избиваемо бывает и будет не менее третьей части всех живущих на земле тварей: войны истребляют не только людей, но и все земные произведения! Наше об изложенном предположение и мнение подтверждает и блаженный Иоиль, ибо говорит, что прежде наступления великого дня будут на землю посланы *кровь и огонь и курение дыма* (Иоиль 2, 30-31)” (св. Андрей, гл. 22).

8, 8-9.

И второй Ангелъ вострубъи, и какъ гора велика огнемъ жегома ввержена бысть въ море; и бысть третѣя часть моря кровь, и оумре третѣя часть создании същихъ въ мори, имѣющихъ дѣшны, и третѣя часть кораблей погине.

Второй Ангел вострубил, и как бы большая гора, пылающая огнем, низверглась в море; и третья часть моря сделалась кровью, и умерла третья часть одушевленных тварей, живущих в море, и третья часть судов погибла.

Можно полагать, что на дне одного из океанов откроется вулкан, огненная лава которого наполнит третью часть водных бассейнов земли, неся смерть всему живому. Иные считают, что тут имеются в виду страшные кровопролитные морские сражения с помощью новоизобретенных убийственных орудий.

8, 10-11.

И третій Ангелъ вострубѣи, и паде съ небесе звѣзда велика, гораши такъ свѣща, и паде на третю часть рѣкъ и на источники водныя. И имя звѣздѣ глаголетсѣ афѣиѣость; и бысть третѣа часть водѣ такъ пелынь; и мнози ѿ человекъ оумроша ѿ водѣ, такъ гварьки бѣша.

Некоторые думают, что это метеор упадет на землю и произведет отравление водных источников на земле, которые сделаются ядовитыми. А может быть, это тоже один из новоизобретенных способов будущей страшной войны.

“Звезда или указывает на то, что все сие приходит на людей с неба, или знаменует диавола, о котором говорит Исаия: *како спадет с небесе денница восходящая заутра* (Ис. 14, 12). Ибо он, чрез удовольствия упоевая людей бурным и горьким развращением, попускается Богом наводить мучительные скорби хотя и не всем, но, по долготерпению Божию, на третью часть” (св. Андрей, гл. 24).*

8, 12.

И четвертый Ангелъ вострубѣи, и оуазвена бысть третѣа часть солнца и третѣа часть лѣны и третѣа часть звѣздъ, да затмится третѣа часть нхъ, и дне третѣа часть да не свѣтитъ, и ноцъ такожде.

Понять этого нам теперь невозможно; одно ясно, что это должно будет сопровождаться разными бедствиями для людей — неурожаями, голодом и т.п. “Третѣа часть” — “третья часть” — указывается на умеренность всех бедствий.

“Думаем, что сие сродно с тем, что сказано о солнце и луне у Иоилия (2, 10) и уже предположено по Владычному определению

Четвертый Ангел вострубил, и поражена была третья часть солнца и третья часть луны и третья часть звезд, так что затмилась третья часть их, и третья часть дня не светла была — так, как и ночи.

*Возможно, полынь означает вообще все беды и горести последних времен.

о кончине. Повторяем, что третью частью светил и звезд указывается на третью часть продолжения дня и ночи. Отсюда же уразумеваем, что Бог наведет тогда бедствия не неослабленные: ибо попуская быть уязвленными только в третью часть времени, в остальную, большую часть, тайно призывает к покаянию. Да и кто может перенести чашу Божественного гнева неразтворенною?" (св. Андрей, гл. 25).

8, 13.

И видѣхъ, и слышахъ единого Ангела паряща посредѣ небесе, глаголюща гласомъ великимъ: горе, горе, горе живѣющимъ на земли ѿ прочихъ гласѣхъ трубныхъ трѣхъ Ангелъ хотащихъ трубити!

И видел я и слышал одного Ангела, летящего посреди неба и говорящего громким голосом: горе, горе, горе живущим на земле от остальных трубных голосов трех Ангелов, которые будут трубить!

Этот глас Ангела указывает на человеколюбие и сострадание Божественных Ангелов, сожалеющих о нераскаянных людях, подвергающихся таким бедствиям. Под Ангелами с трубами некоторые понимают христианских проповедников, призывающих к вразумлению и покаянию.

"Для имеющих жительство на небесах бедствия и страдания бывают причиною получения неувядаемых венцов и наград" (св. Андрей, гл. 25).

Параллельные места к восьмой главе.

8, 1-3.

Исх. 25, 9.

И сотвориши Ми по всемъ, елика Азъ покажу тебѣ на горѣ, въразъ скинии и въразъ встѣхъ сосѣдствъ ея; снѣ да сотвориши.

Все, как Я показываю тебе, и образец скинии и образец всех сосудов ее; так и сделайте.

Евр. 8, 5.

Иже въразѣ и стѣни служатъ небесныхъ, якоже глаголаше въсь Мѡисей хотащѣ сотворити скинїю виждѣ бо, рече,

Которые служат образу и тени небесного, как сказано было Моисею, когда он приступал к совершению скинии: смотри,

сотвориши вса по вбразѹ пока-
занномѹ ти на горѣ.

*сказано, сделай все по образу, по-
казанному тебе на горе.*

8, 12.

Иоильт 2, 10.

Предѹ лицемѹ егѹ сматетсѹ
земля и потрасетсѹ небо; солнце
и луна померкнутѹ, и звѣзды
оутасатѹ свѣтъ свой.

*Перед ними потрясется земля,
поколеблется небо; солнце и луна
помрачатся, и звезды потеряют
свой свет.*

глава девятая

Гласы пятой и шестой труб Ангельских: саранча и конное войско.

9, 1-3.

И пятый Ангел вострубил, и видѣхъ звѣздѣ съ неведе спадшѣ на землю; и данъ бысть ей ключъ стѣденца бездны. И ѿверзе стѣденца бездны, и выде дымъ ѿ стѣденца какъ дымъ печи велики, и умерче солнце и въздохъ ѿ дыма стѣденнагѣ. И ѿ дыма изыдоша прѣзи на землю, и дана бысть имъ власть, также имѣтъ власть скорпи земнѣи.

Пятый Ангел вострубил, и я увидел звезду, падшую с неба на землю, и дан был ей ключ от кладязя бездны. Она отворила кладязь бездны, и вышел дым из кладязя, как дым из большой печи; и помрачилось солнце и воздух от дыма из кладязя. И из дыма вышла саранча на землю, и дана была ей власть, какую имеют земные скорпионы.

Св. Андрей Кесарийский под этой звездой понимает Ангела, посланного для наказания людей, под "кладязем бездны" — геенну, "прузи", или саранча, это, по его мнению, черви, о которых сказал пророк: *"Червь их не скончается"* (Ис. 66, 24); помрачение солнца и воздуха указывает на душевное ослепление людей.

"О звезде я думаю, что это есть Божий Ангел; он, по Божию попущению, выведет из бездны осужденных злых демонов, которых Христос, воплотившись, связал, чтобы они, соделавши свое пред кончиною, потом подверглись бесконечному мучению" (св. Андрей, гл. 26).

О связывании диавола и его освобождении смотреть ниже, Апокалипсис 20, 7; сравнить также: Ин. 12, 31.

“Дым — мрак, предшествующий производимым, по наущению их, злым делам, по совершении коих дана им будет власть мучить людей” (св. Андрей, гл. 26).

9, 4-5.

И речено бысть имъ, да не вредятъ травы земныя, ни всакаго злака, ни всакаго древа, но человеки точию, иже не имѣтъ печати Божіа на челахъ своихъ. И дано бысть имъ, да не оубіютъ ихъ, но да мѣкъ пріймѣтъ пать мѣсаций; и мѣченіе ихъ такъ мѣченіе скорпіево, егда оустѣкнетъ человека.

И сказано было ей, чтобы не делала вреда траве земной, и никакой зелени, и никакому дереву, а только одним людям, которые не имеют печати Божией на челах своих. И дано ей не убивать их, а только мучить пять месяцев; и мучение от нее подобно мучению от скорпиона, когда ужалил человека.

“Пать мѣсаций” — “пять месяцев” означают непродолжительность этой казни, так как “аще не быша прекратилися днѣ оны, не бы оуби спаслася всака плотъ” — “если бы не сократились те дни, то не спаслась бы никакая плотъ” (Мф. 24, 22); можно видеть тут и соответствие пяти внешним чувствам, через кои грех входит в душу человека. А что саранча эта “не вредит травы земные, но человеки точию”, так сие потому, что вся тварь свободится от тления, ради нас которому ныне рабствует” (св. Андрей, гл. 26).

“А что мысленные прузи (саранча) уязвляют людей подобно скорпионам, так сие означает, что в конце злых дел сокрыта душевная смерть” (св. Андрей, гл. 26).

9, 6.

Въ тыя дни възыщѣтъ человецы смерти, и не веращѣтъ ея; и вождѣлѣютъ оумрети, и оубѣжитъ ѿ нихъ смерть.

В те дни люди будут искать смерти, но не найдут ее; пожелают умереть, но смерть убежит от них.

“Сим указывается на мучительность страданий, так как призывание смерти свойственно людям, находящимся в скорбях. А что она не приходит, хотя они ее и желают, так сим показывается, что зависит это от определения Божия, которое горечью посылаемых бедствий считает удобным сделать ненавистным для людей грех — самую причину сих и посредство” (св. Андрей, гл. 26).

9, 7-10.

И оуподобленїа прѣгвѣъ
 подвѣна конемъ оутютовленнымъ на
 брань; и на главахъ нхъ ѡквѣнцы
 оуподобленн златѣъ, и лица нхъ ѡкв
 лица челоувѣческа; и нмѣахѣъ вла
 сы, ѡкв власы женскїа, и зѣбы нхъ
 ѡкв лѣвѣвъ вѣша. И нмѣахѣъ
 брѣна, ѡкв брѣна желѣзны, и
 гласъ криаѣъ нхъ, ѡкв гласъ
 колесницѣъ, егда кони мнози текѣтъ
 на брань; и нмѣахѣъ шшнѣы
 подвѣны скорпииннымъ, и жала бѣхѣъ
 во шшнѣѣхъ нхъ; и дана вѣ
 шѣласть нмъ вредити челоувѣки
 пѣтъ мѣсѣацѣъ.

По виду своему саранча была
 подобна коням, приготовленным
 на войну; и на головахъ у ней как бы
 венцы, похожие на золотые, лица
 же ее — как лица человеческие; и
 волосы у ней — как волосы у жен
 щин, а зубы у ней были, как у львов.
 На ней были брони, как бы брони
 железные, а шум от крыльев ее —
 как стук от колесниц, когда мно
 жество коней бежит на войну; у
 ней были хвосты, как у скорпио
 нов, и в хвостах ее были жала;
 власть же ее была — вредить лю
 дям пять месяцев.

Описание этой чудовищной саранчи наводит некоторых толкователей на мысль, что эта саранча — не что иное, как аллегорическое изображение человеческих страстей. Каждая из таких страстей, дошедши до известного предела, имеет все признаки этой чудовищной саранчи. Описывая приближение дня Господня, св. пророк Иоиль описывает также появление перед ним губителей, отчасти напоминающих эту саранчу.

“Я предполагаю, что под сими *пругами* правдоподобнее разуметь злых бесов, приготовившихся на брань с нами и, как знак победы, носящих на голове *златовидные венцы*, которыми и мы, когда покоримся, думаем, увенчаемся, как получившие чрез удовольствие худую победу. *Женские волосы* свидетельствуют о бесовском сладострастии и возбуждении к блудодеянию; *львиные зубы* — о их убийственности и ядовитости; *железные брони* — о жестокосердии их. (...) Уподобление же скорпиинным *ошибы* их (хвосты) указывают на следствия грехов, порождающих душевную смерть: “грѣхъ сдѣланъ рождаетъ смерть” — “сделанный грех рождает смерть” (Иак. 1, 15)” (св. Андрей, гл. 26).

Современные толкователи, не без некоторой доли справедливости, находят сходство у этой саранчи с аэропланами-бомбардировщиками.

9, 11.

И имѣан над собою царя
аггела бездны, емѹже имя
евренски Аваддонъ, а еллински
Аполлионъ.

*Царем над собою она имела
ангела бездны; имя ему по — ев-
рейски Аваддон, а по-гречески
Аполлион.*

Под царем этой саранчи, носящим имя ангела бездны — “Ав-
вадон”, или по-гречески “Аполлион”, толкователи понимают ди-
авола.

9, 12.

Горе едино бѣде; се градѹтъ еще
два гора по снѹхъ.

*Одно горе прошло; вот, идут за
ним еще два горы.*

“А чтобы с ним вели мы непримиримую брань, угрожает, го-
воря, что после сего придут на нас “два гора” — “два горы” (св.
Андрей, гл. 26).

9, 13-16.

И шестый Ангелъ вострубѣи, и
слышахѹ гласъ единъ ѿ четырехъ
роговъ олтаря златаго сѹщаго
предъ Богомъ, глаголющій шестомѹ
Ангелѹ имѹющѹ трубу: разрѣши
четыри Ангелы связаны при рѣцѣ
велицей Евфратѣ. И разрѣшени
выша четыре Ангела оутютовани
на часъ и день, и мѣсѹцъ и лѣто,
да избѣютъ третїю часть
человѣкъ. И число воинствъ кон-
ныхъ двѣ тьмѣ темъ; и слышахѹ
число ихъ.

*Шестой Ангел вострубил, и я
услышал один голос от четырехъ
рогов золотого жертвенника,
стоящего пред Богом, говоривший
шестому Ангелу, имевшему трубу:
освободи четырех Ангелов, связан-
ных при великой реке Евфрате. И
освобождены были четыре Ангела,
приготовленные на час и день, и
месяц и год, для того, чтобы
умертвить третью часть людей.
Число конного войска было две
тьмы тем; и я слышал число его.*

“Я думаю, что сии суть связанные в пришествие Христова
прелукавые демоны, которые по Божественному повелению,
исходящему от пренебесного жертвенника, образ коего был в
древней скинии, и разрешаются Божественным Ангелом для воз-
мущения народов не только против христиан, но и друг на дру-
га, чтобы чрез сие явились одни испытанными, верными и дос-
тойными лучших наград, подобно созревшей пшенице, — выс-
ших обителей и хранилищ, а другие, подобные плевелам, —
нечестивые, бесконечно грешные и не раскаявшиеся, и здесь

справедливо наказуемые, получили еще более жестокое осуждение на суд. А что связаны были *при Евфрате*, в том нет ничего странного, ибо, по изволению Божию, до времени были осуждены одни в бездну, другие в свиней, некоторые в иные места, чтобы по совершенном окончании брани против людей подвергнуться им вечным мучениям. А может быть, упоминанием о Евфрате указывается на то, что из тех стран выйдет антихрист” (св. Андрей, гл. 27).

9, 17-18.

И такъ видѣхъ въ видѣніи кони, и сѣдальцы на нихъ имѣюща брѣвна огненны и уакинѣовы и жупельны, и главы конемъ ихъ какъ главы львиимъ, и изъ оустъ ихъ исхождаше огонь и дымъ и жупель. И въ трехъ азвѣ сихъ погиве третѣя часть чловѣкъвъ, въ огня и въ дыма, и въ жупела, исходящихъ изъ оустъ ихъ.

“Кони, думаю, означают или женонеистовых и скотоподобных людей, или подчиненных и находящихся во власти демонов; всадники — сими управляющих (...). Огненные, гиацинтовые и серные брони указывают, полагаем, на воздушное существо и пожирающую деятельность лукавых духов, убийственность и зверство которых описывается под видом львиных голов. Исходящий из уст их с дымом и серою огонь, коим будет истреблена третья часть людей, означает или грехи, ядовитостью внушений, научений и соблазновжигающие сердечные плоды, или, Божиим попущением, варварами производимые опустошения городов” (св. Андрей, гл. 27).

9, 19.

Власть во коней во оустѣхъ ихъ бѣ (во оустѣхъ ихъ бѣ и во члнѣхъ ихъ); и (небо) члнени ихъ подобни змѣмъ, имѣюще главы и тѣми пакости дѣюще.

Так видел я в видении коней и на них всадников, которые имели на себе брони огненные, гиацинтовые и серные; головы у коней — как головы у львов, и из рта их выходил огонь, дым и сера. От этих трех язв, от огня, дыма и серы, выходящих из рта их, умерла третья часть людей.

Ибо сила коней заключалась во рту их и в хвостах их; а хвосты их были подобны змеям, и имели головы, и ими они вредили.

“Хвосты” их подобны змеям, имущим головы, ибо конец бесовских сеяний — ядоносный грех и душевная смерть.

Иные толкователи понимают под этим изображением аллегорическое представление страшной кровопролитной войны, чудовишной, беспощадной. Редкой по своим ужасам и беспощадности была действительно недавно пережитая нами вторая мировая война. Некоторые и видят поэтому под этим страшным конным войском танки, изрыгающие огонь.

9, 20-21.

И прочїи ѿ человекѣхъ, иже не
вреждени быша (не избѣени быша)
азывами сими, иже покашася ѿ
дѣла рѣкъ своихъ, да не поклонатся
демонимъ, ни идолшмъ златымъ и
серебрянымъ и мѣднанымъ и камен-
нымъ и древланымъ, иже ни видѣти
могутъ, ни слышати, ни ходити. И не
покашася ѿ убійствъ своихъ, ни
ѿ волхвованій своихъ, иже ѿ вѣда
своегѡ, иже ѿ татѣвъ своихъ.

*Прочие же люди, которые не
умерли от этихъ язв, не раскаются
в делахъ рукъ своихъ, так чтобы не
поклоняться бесам и золотым, се-
ребряным, медным, каменным и
деревянным идолам, которые не
могут ни видеть, ни слышать, ни
ходить. И не раскаются они в
убийствахъ своихъ, ни в чародейст-
вахъ своихъ, ни в блудодеянии своем,
ни в воровстве своем.*

Таково будет перед кончиной мира всеобщее ожесточение и окамененное нечувствие. Это и теперь уже наблюдается.

Параллельные места к девятой главе.

9, 1-3.

Ин. 12, 31.

Нынѣ сѣдѣсть мїръ семѣ;
нынѣ князь мїра сего изгнанъ
бѣдетъ вонъ.

*Ныне суд миру сему; ныне князь
мира сего изгнан будет вон.*

глава десятая

Об облеченном в облако и радугу Ангеле, предвозвещающем о кончине.

10, 1-2.

И видѣхъ иного Ангела крѣпка
сходяща съ небесе, облечена во
вѣлакъ, и дѣга над главою егѡ, и
лице егѡ какъ солнце, и ногѣ егѡ
какъ столпы огненн; и имѣаше въ
руцѣ своей книгѣ разгнѣнѣ. И по-
стави ногѣ свою деснѣю на морн, а
лѣвою на земли.

*И видел я другого Ангела силь-
ного, сходящего с неба, облеченно-
го облаком; над головою его была
радуга, и лице его как солнце, и
ноги его как столпы огненные, в
руке у него была книжка раскры-
тая. И поставил он правую ногу
свою на море, а левую на землю.*

Это явление имеет вид вводного сказания перед последним, седьмым трубным звуком. Оно останавливает продолжение пророческих иносказаний, но не прерывает их.

Некоторые думают, что этот Ангел Сам Господь Иисус Христос или Святой Дух, но св. Иоанн назвал его "Ангелом", и св. Андрей Кесарийский считает, что это именно Ангел, может быть, один из Серафимов, украшенный славою Господа. Стояние его на море и на земле означает владычество над стихиями земного мира, по толкованию св. Андрея: "Наводимые Ангелом страх и наказания нечестивым, разбойничающим на земле и на море" (гл. 28).

Книжка, которую держал он в руке, по толкованию св. Андрея, содержала "имена и деяния тех из лукавейших, которые разбойничают или иным образом бесчинствуют на земле и убивают на море" (гл. 28). По другим толкованиям, содержала вообще пророчества о дальнейших судьбах мира и человечества.

10, 3-4.

И возопи гласомъ великимъ,
какъ левъ рыкаа; и егда возгласи,
глаголаша семь громшеъ гласы
своа. И егда возгласиша (глагола-
ша) семь громшеъ гласы своа,
хотѣхъ писати; и слышахъ гласъ
съ небесе, глаголющъ ми:
запечатлѣй, яже глаголаша семь
громшеъ, и сего не пиши.

*И воскликнул громким голосом,
как рыкает лев; и когда он вос-
кликнул, тогда семь громов прого-
ворили голосами своими. И когда
семь громов проговорили голоса-
ми своими, я хотел было писать;
но услышал голос с неба, говоря-
щий мне: скрой, что говорили семь
громов, и не пиши сего.*

Св. Андрей Кесарийский полагает, что эти “семь громшеъ” — “семь громов” или “семь гласов” одного угрожающего Ангела, или семи других Ангелов, предвещающих о будущем. То, что они говорили, “теперь неизвестно, но будет потом изъяснено самым опытом и течением вещей”. Окончательное познание и разъяснение того, что они возглашали, принадлежит последним временам (св. Андрей, гл. 28).

Некоторые полагают, что это — семь периодов в истории человечества: 1) Торжество Христианства над язычеством, 2) Великое переселение народов и крушение Римской империи, на месте которой возникают новые христианские государства, 3) Появление магометанства и крушение Византийской империи, 4) Эпоха крестовых походов, 5) Падение благочестия в Византии, покоренной исламом, и в Древнем Риме, где возобладал дух папизма, результатом чего явилось отступничество от Церкви в виде Реформации, 6) Революции и водворение всюду социальной анархии, из которой должен выйти “сын погибели” — антихрист и 7) восстановление римской, то есть всемирной, империи с антихристом во главе и кончина мира. Изображать вперед все эти события не было надобности, ибо они развертываются во времени.

10, 5-6.

И Ангелъ, егоже видѣхъ
стоаща на мори и на земан, воз-
движе рѣкъ свою на небо, и клался
Живѣющимъ во вѣки вѣкшеъ, Иже
созда небо и яже на немъ, и землю

*И Ангел, которого я видел сто-
ящим на море и на земле, поднял
руку свою к небу и клялся Живу-
щим во веки веков, Который со-
творил небо и все, что на нем, землю*

и ѡже на ней, и море и ѡже въ немъ,
ѡкъ лѣта оуже не вѣдетъ.

“Лѣта оуже не вѣдетъ” — “времени уже не будет”, то есть прекратится обычное круговращение стихийного мира, и не будет времени, измеряемого солнцем, а наступит вечность. Здесь важно, что Ангел клялся “Живѣщимъ во вѣки вѣковъ” — “Живущим во веки веков”, то есть Самим Богом. Следовательно, не правы сектанты, считающие, что никакая клятва вообще недопустима.

10, 7.

Но во дни гласа седмагъ Ангела, егда имать вострубѣти, тогда скончается тайна Божіа, ѡкоже благовѣсти Своими равы пророчи.

То есть скоро наступит последняя, седьмая эпоха существования мира, когда вострубит седьмой Ангел, и тогда совершится “тайна Божіа” — “тайна Божия”, предсказанная пророками, то есть наступит конец мира, и все, что должно произойти в связи с ней.

10, 8-11.

И гласъ егѡ слышахъ съ небесе паки глаголющъ со мною, и глагола: иди и приими книжицѹ разгнѣтѹю въ рѹцѣ Ангела стоящагѡ на морѣ и на землѣ. И надохъ ко Ангелѹ, глагола емѹ: даждь ми книжицѹ. И рече ми: приими и снѣждь ю; и горька вѣдетъ во чревѣ твоємъ, но во оустѣхъ тѣхъ сладка вѣдетъ ѡкъ медъ. И приахъ книгѹ ѿ рѹки Ангела, и снѣдохъ ю; и вѣ во оустѣхъ моихъ ѡкъ медъ сладка; и егда снѣдохъ ю, горька беше во чревѣ моемъ. И рече ми: подобаетъ тѣ паки пророчествовати въ людехъ и во племенѣхъ и во языцѣхъ и въ царехъ многѣхъ.

и все, что на ней, и море и все, что в нем, что времени уже не будет.

Но в те дни, когда возгласит седьмой Ангел, когда он вострубит, совершится тайна Божия, как Он благовествовал рабам Своим пророкам.

И голос, который я слышал с неба, опять стал говорить со мною, и сказал: пойдѣ, возьми раскрытую книжку из руки Ангела, стоящего на морѣ и на землѣ. И я пошел к Ангелу, и сказал ему: дай мне книжку. Он сказал мне: возьми и съешь ее; она будет горька во чреве твоємъ, но в устахъ твоихъ будет сладка, как мед. И взялъ книжку из руки Ангела, и съел ее; и она в устахъ моихъ была сладка, как мед; когда же съел ее, то горько стало во чреве моем. И сказал он мне: тебе надлежитъ опять пророчествовать о народахъ и племенахъ, и языкахъ и царяхъ многих.

Здесь указывается на то, что св. Иоанн принял пророческое дарование, наподобие того, как принимали его ветхозаветные пророки, например св. пророк Иезекииль, которому также велено было съесть книжный свиток, прежде чем он был послан Господом проповедовать Дому Израилеву (Иез. 2, 8-10; 3, 1-4).

Сладость и горечь, по объяснению св. Андрея, означают следующее: “Сладко для тебя, говорит, познание будущего, но вместе и горько для чрева, то есть сердца — вместилища словесной пищи, из-за сострадания к тем, которые должны претерпеть ниспосланные по Божественному определению наказания”. Это же толкуется и в другом смысле: “Поелику святой Евангелист не испытал худых дел, поглощением книги, содержащей деяния нечестивых, ему и показывается, что при начале греха бывает сладость, а по совершении — горечь, по причине отмщения и воздаяния” (гл. 29). Сострадательное сердце Апостола не могло не почувствовать всей горечи скорби, какая ожидала греховное человечество. В заключение св. Иоанн получает повеление пророчествовать.

Параллельные места к десятой главе.

10, 8-11.

Иез. 2, 8-10.

И ты, сыне человеѣчь, послаѣшай
Глаголющаго къ тебѣ; не бѣди
шорчеваал, акиже домъ прешор-
чеваал; Шверзи оуста твоа и
спѣждь, аже азъ даю тебѣ. И
видѣхъ, и се, рука простерта ко
мнѣ, и въ ней свитокъ книжный.
И разви его предо мною, и въ томъ

Ты же, сынъ человеческий, слу-
шай, что Я буду говорить тебе; не
будь упрям, какъ этотъ мятежный
домъ; открой уста твои и съешь,
что Я дамъ тебе. И увиделъ я, и вот,
рука простерта ко мнѣ, и вот, в
ней книжный свитокъ. И Онъ раз-
вернулъ его предо мною, и вот,

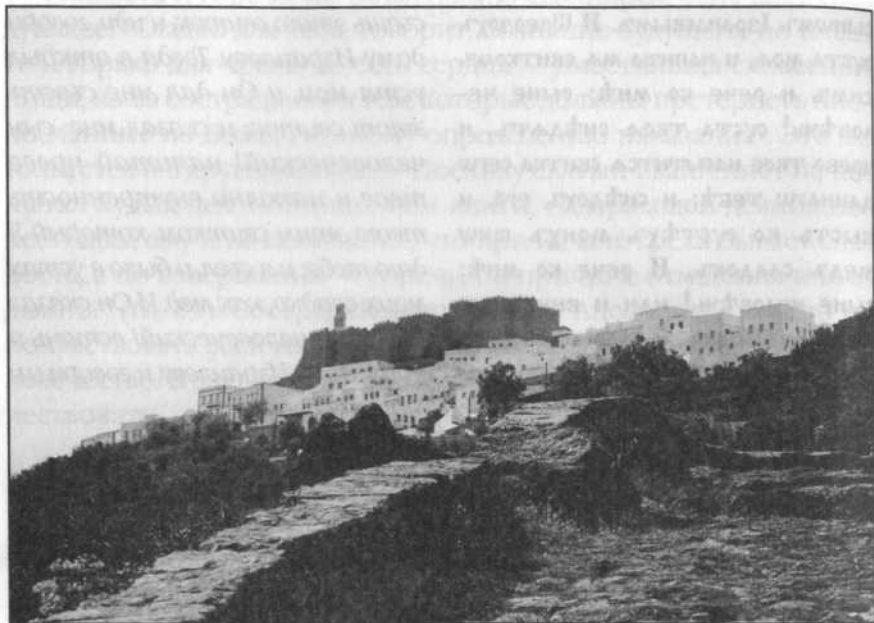
писана была преднама и заднама, и
вписано было въ немъ рыданіе и
жалость и горе.

Иез. 3, 1-4.

И рече ко мнѣ: сыне человѣчь!
снѣжда свитокъ сей, и нди и рцы
сынамъ Израилевымъ. И ѿверзоу
оуста моя, и напита ма свиткомъ
симъ и рече ко мнѣ: сыне че-
ловѣчь! оуста твоа снѣдаѣтъ, и
чрево твоо насытитса свитка сего
даннаго тебѣ; и снѣдохъ его, и
высть во оустѣхъ моихъ какъ
медъ сладокъ. И рече ко мнѣ:
сыне человѣчь! нди и види въ
домъ Израилевъ, и глаголи словеса
Моя къ нимъ.

свитокъ исписан былъ внутри и
снаружи, и написанъ на немъ: плачъ,
и стонъ, и горе.

И сказал мне: сынъ человече-
ский! съешь, что передъ тобою,
съешь этотъ свитокъ, и иди, говори
дому Израилеву. Тогда я открылъ
уста мои, и Онъ далъ мнѣ съестъ
этотъ свитокъ; и сказалъ мнѣ: сынъ
человеческій! напитай чрево
твое и наполни внутренность
твою этимъ свиткомъ, который Я
даю тебѣ; и я съелъ, и было въ устахъ
моихъ сладко, какъ медъ. И Онъ сказалъ
мнѣ: сынъ человеческій! встань и
иди къ дому Израилеву, и говори имъ
Моими словами.



Монастырь св. Иоанна Богослова и Хора.

глава одиннадцатая

Пророчества о храме, и Енохе и Илии, трубный глас седьмого Ангела.

11, 1-2.

И дана ми бысть трость подобна жезлу, глагола: востани и измѣри церковь Божию и олтарь, и кланяющыяся въ ней. А дворъ съцій внѣ (внѣ) церкви изнеси (исключи) внѣшнѣ, ниже измѣри его; зане данъ бысть языкомъ, и градъ святыи поперѣтъ четьредесать и два мѣсяцы.

И дана мне трость, подобная жезлу, и сказано: встань и измерь храм Божий и жертвенник, и поклоняющихся в нем. А внешний двор храма исключи и не измеряй его, ибо он дан язычникам: они будут попираť святыи город сорок два мѣсяца.

По толкованию св. Андрея, "храм Бога Живаго есть Церковь, в которой приносятся нами словесные жертвы. Внешний двор — общество неверующих и иудеев, недостойных ангельского измерения (то есть определения степени их нравственного совершенства и соответственного блаженства) за свое нечестие" (гл. 30).

Попраніе же святого города Иерусалима или Вселенской Церкви в течение сорока двух мѣсяцев означает то, что в пришествіе антихриста верные будут гонимы в течение трех с половиною лет.

Некоторые толкователи предполагают, что это измерение храма означает предстоящее вскоре разрушеніе Иерусалимскаго ветхозаветнаго храма, на место котораго будет воздвигнута новозаветная христианская Церковь, подобно тому, как

подобное же измерение храма тростью в видении пророка Иезекииля (главы 40-45) знаменовало собою восстановление разрушенного храма. Иные считают, что внутренний двор, который был измерен Апостолом, обозначает собою "Церковь первородных на небесах" (Евр. 12, 23), святилище небесное, а внешний двор, оставленный без измерения, это — Церковь Христова на земле, которая должна претерпеть гонение сначала от язычников, а затем в последние времена — от антихриста. Бедственное состояние земной Церкви ограничено, однако, сроком в сорок два месяца. Исполнение пред сказания о сорока двух месяцах некоторые толкователи видели в гонении Диоклетиана, которое отличалось наибольшей жестокостью и продолжалось с 23 февраля 305 года до 25 июля 308 года, то есть как раз около трех с половиною лет. Гонение коснется только внешнего двора, то есть внешней стороны жизни христиан, у которых будут отнимать имущество, будут подвергать их мучениям; внутреннее же святилище душ их останется неприкосновенным.

11, 3-6.

И дамъ объѣма свѣдѣтелема Моима, и прорицати бѣдѣть днѣи тысящѣ двѣстѣ и шестьдесятѣ, шлочена во вретнице. Сѣи сѣтъ двѣ маслинцы и два свѣщника, предѣ Богомъ земли столица. И ниже имъ неправдѣ сотворитѣ, огонь исходитѣ изъ оустъ ихъ, и полстѣ враги ихъ; и ниже восхоцетѣ шендѣти ихъ, семъ подоваетѣ оубѣнъ выти. И сѣи имѣтъ швласть затворити небо, да не снидетѣ дождь на землю во дни прорицаніа ихъ; и швласть имѣтъ на водахъ, шбрацати ѿ въ кровь, и поразити землю всякою извою, елижды аще восхоцѣтъ.

И дам двум свидетелям Моим, и они будут пророчествовать тысячу двести шестьдесят дней, будучи облечены во вретнице. Это сѣть две маслины и два светильника, стоящие пред Богом земли. И если кто захочет их обидеть, то огонь выйдет из уст их и пожрет врагов их; если кто захочет их обидеть, тому надлежит быть убиту. Они имеют власть затворить небо, чтобы не шел дождь на землю во дни пророчествования их, и имеют власть над водами, превращать их в кровь, и поражать землю всякою извою, когда только захотят.

В течение этого же самого времени, или 1260 дней, будут проповедовать людям покаяние и отвращать их от обольщения

антихриста “два свидетеля Божии”, под которыми все св. Отцы и учителя Церкви, почти единодушно, понимали взятых на небо живыми ветхозаветных праведников Еноха и Илию. Во время своей проповеднической деятельности, обладая могуществом и властью над стихиями для наказания и вразумления нечестивых, сами они будут неуязвимы.

“О, дивная Божественная благодать! Ибо равносильное ране предлагает врачевание. Как лжехристос, обладающий всяким дьявольским действием, во всех ложных знамениях и чудесах будет славнейшим из всех волхователей и прелестников, так силою истинных знамений и чудес вооружит Бог сих Святых, чтобы предложением истины и света они отвергли ложь и тьму и обратили обольщенных или словом учительным, или ударами наказующими: бездождем, огнем, изменением стихий и подобным, а самого обольстителя изобличили, ни мало не претерпев сами от него, ни от других даже до окончания своей проповеди” (св. Андрей, гл. 30).

11, 7-8.

И егда скончаютъ свидѣтельство свое, зверь, иже исходитъ ѿ бездны, сотворитъ съ ними врань, и побѣдитъ ихъ, и оубѣетъ а. И трупы ихъ вставятъ на стогнахъ града великаго, иже нарицается дѣховнѣ Содомъ и Египетъ, и дѣже и Господь нашъ распятъ вѣсть.

И когда кончат они свидетельство свое, зверь, выходящий из бездны, сразится с ними, и победит их, и убьет их, и трупы их оставит на улице великого города, который духовно называется Содом и Египет, где и Господь наш распят.

И только по окончании их миссии, по истечении трех с половиною лет, “зверю, выходящему из бездны”, то есть антихристу, будет попущено Богом убить проповедников, и трупы их будут брошены на улицах великого города, “иже нарицается дѣховнѣ Содомъ и Египетъ, и дѣже и Господь нашъ распятъ вѣсть” — “который духовно называется Содом и Египет, где и Господь наш распят”, то есть, по-видимому, города Иерусалима, где антихрист обоснует свое царство, выдавая себя за Мессию, предсказанного пророками.

“В сем городе утвердит он царство свое и престол царский наподобие Давида (...), чтобы и сим доказать, что он есть Христос,

исполняющий пророческое слово: *восстановлю скинию Давиду падающую и возгражду падающая ея* (Амос. 9, 11), которое заблуждающиеся иудеи принимают и относят к его пришествию” (св. Андрей, гл. 30).

11, 9-10.

И зрѣти имѣтъ ѿ людей и племенъ, и ѿ языкъ и колѣнъ, тѣлесѣ ихъ дни три и полъ, и трѣпы ихъ не вставатъ положити во гробѣхъ. И живѣщии на земли возрадуются и возвеселятся ѿ нихъ, и дары пошлютъ другъ ко другъ, какъ оба сѣм пророка мѣчница живѣщыа на земли.

И [многие] из народов и колѣн, и языков и племен будут смотреть на трупы их три дня с половиною, и не позволят положить трупы их во гробы. И живущие на земле будут радоваться сему и веселиться, и пошлют дары друг другу, потому что два пророка сии мучили живущих на земле.

Обольщенные ложными чудесами антихриста, который при содействии диявола будет славнейшим из всех волхвов и обольстителей, не позволят предать погребению тела св. Пророков и будут радоваться их смерти. “*Итакъ оба сѣм пророка мѣчница живѣщыа на земли*”, — “*потому что два пророка сии мучили живущих на земле*”, пробуждая их совесть.

11, 11-12.

И по трехъ дняхъ и полъ, дѣхъ животенъ внидетъ въ нѣ ѿ Бога, и станѣтъ оба на ногахъ своихъ; и страхъ велий нападетъ на зрашнихъ ихъ. И оуслышатъ гласъ велий съ небесе, глаголющъ имъ: възидите сѣмъ. И възидоша на небо на облацѣхъ, и видѣша ѿ врази ихъ.

Но после трех дней с половиною вошел в них дух жизни от Бога, и они оба стали на ноги свои; и великий страх напал на тех, которые смотрели на них. И услышали они с неба громкий голос, говоривший им: возойдите сюда. И они взошли на небо на облаке; и смотрели на них враги их.

Злорадство нечестивых не будет продолжительным. Через три с половиною дня св. Пророки будут оживлены Богом и восхищены на небо.

11, 13.

И въ часть той трѣсъ бысть велий, и десятая часть града паде, и погнѣе трѣсомъ именъ

И в тот же час произошло великое землетрясение, и десятая часть города пала, и погибло при

человѣческихъ семь тысячъ; и прочіи пристрашени быша, и даша славу Богу небесному.

землетрясении семь тысяч имен человеческих; и прочие объаты были страхом и воздали славу Богу небесному.

При этом произойдет великое землетрясение, разрушится десятая часть города и погибнет семь тысяч человек, а остальные, объаты страхом, воздадут славу Богу небесному. Таким образом, делу антихриста будет нанесен решительный удар.

“Когда наказаны будут нечестивые и прославятся мученики Христовы, достойные спасения прославят Бога” (св. Андрей, гл. 31).

11, 14-17.

Горе второе ѿиде; се горе третѣ грядетъ скорѣ. И седмый Ангелъ вострубѣи, и быша гласи велицы на небесѣхъ, глаголюще: выстъ царство мѣра Господа нашего и Христа Его, и воцарится во вѣки вѣковъ. И двадесать и четыре старцы, предъ Богомъ сѣдѣщи на престолѣхъ своихъ, падоша на лица свои и поклонишася Богу, глаголюще: хвалимъ Тя, Господи Боже Вседержителю, Иже сын и вѣи градый, какъ прѣлѣ еси снѣ Твою великую и воцарился еси.

Второе горе прошло; вот, идет скоро третье горе. И седьмой Ангел вострубил, и раздались на небе громкие голоса, говорящие: царство мѣра соделалось [царством] Господа нашего и Христа Его, и будет царствовать во веки веков. И двадцать четыре старца, сидящие пред Богом на престолах своих, пали на лица свои и поклонились Богу, говоря: благодарим Тебя, Господи Боже Вседержитель, Который еси и был и грядеши, что ты принял силу Твою великую и воцарился.

“Здесь снова говорит, что святые Ангелы и жившие ангельски воссылают благодарение Богу, ибо ради нас, как человек, соизволил Он принять царство, которым, как Бог, обладал от начала” (св. Андрей, гл. 32).

11, 18.

И языцы прогнѣвашася; и прииде гнѣвъ Твой, и время мертвымъ судѣ прѣлѣти, и дати мзду равнымъ Твоимъ пророкомъ и святымъ и боящимся имени Твоего, малымъ

и рассвиrepели язычники; и пришел гнев Твой и время судить мертвых и дать возмездие рабам Твоим, пророкам и святым и боящимся имени Твоего, малым и

и великимъ, и растлѣннѣ посмражд- *великим, и погубить губивших*
 шья (растлѣншья) землю. *землю.*

“На неверныхъ народовъ, симъ раздражившихся, какъ бы новымъ и страннымъ учениемъ, долготерпѣливъ, послалъ, наконецъ, наказаніе. Говоря о времени мертвыхъ, указываетъ на время воскресенія мертвыхъ, въ которое каждому по деламъ будетъ дано соответствующее наказаніе.

Подъ *пророками, святыми и боящимися Бога* можно разумѣть три степени людей: приносящихъ *плодъ во сто, въ шестьдесятъ и въ тридцать* (Мф. 13, 23), тогда какъ Апостолы получаютъ первое место и сидѣніе на двенадцати престолахъ. *Малыми и великими*, ду- маемъ, называются или меньшіе святые и ихъ превосходящіе, или малыми — уничиженныя грѣшники, а великими — праведники” (св. Андрей, гл. 32).

11, 19.

И *ѿверзся храмъ Божій на* *И отверзся храмъ Божій на*
небесахъ, и явился ковчегъ завета Его *небѣ, и явился ковчегъ завета Его въ*
въ храмъ Божій; и вышла блгвстѣнѣ *храмѣ Его; и произошли молніи и*
и гласи, и громи и трѣсъ, и градъ *голоса, и громы и землетрясеніе и*
великъ. *великій градъ.*

Чрезъ это, по толкованію святаго Андрея, указывается на откровеніе уготованныхъ святымъ благъ, которые, по Апостолу, “*ѿже въ томъ живеть всако исполненіе Божества тѣлеснѣ*”, — “*ибо въ Немъ обитаетъ вся полнота Божества телесно*” (Кол. 2, 9). Откроются же они тогда, когда на беззаконныхъ и нечестивыхъ посланы будутъ страшныя гласы, молніи, громы и градъ, переменой настоящаго въ землетрясеніи принося геенскія мученія” (гл. 33).

Параллельныя места къ одиннадцатой главѣ.

11, 1-2.

Евр. 12, 23.

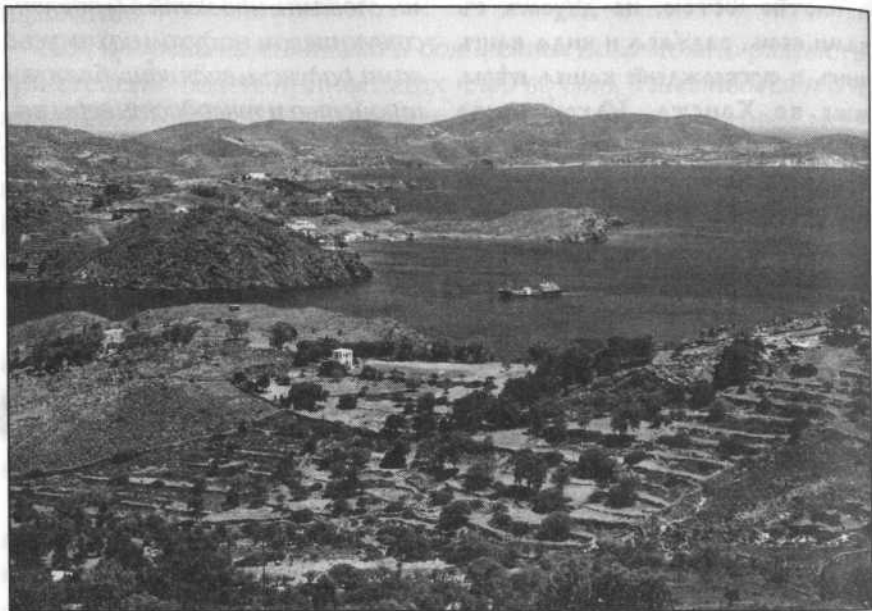
Торжествѣ, и церкви первород- *Къ торжествующему собору и*
церкви первенцевъ, написанныхъ на
 ныхъ на небесѣхъ написанныхъ, и *небесахъ, и къ Судии всехъ Богу, и къ ду-*
 бдѣи всѣхъ Богоу, и дѣхнмъ пра- *хамъ праведниковъ, достигшихъ со-*
 ведникъ совершенныхъ. *вершенства.*

11, 19.

Кол. 2, 3-9.

Въ немже сътъ вса сокровенца премудрости и разума сокровенна. Сѣ же глаголю, да никтоже васъ прельститъ въ словопрѣніи; аще бо и плотію стою, но дѣхѣмъ съ вами есмь, радѣхса и видѣ вашъ чинъ и оутвержденіе вашея вѣры, ѡже во Христа. Иѡкоже оубо прѣмсте Христа Иисуса Господа, такоже въ Немъ ходите, оукоренени и наздани въ Немъ и извѣствовани вѣрою, ѡкоже научитесѣ, изыточествующе въ ней благодареніемъ. Братіе, влюдитесѣ, да никтоже васъ бѣдетъ прельщаа философією и тщетною лествію, по преданію человѣческому, по стхѣмъ міра, а не по Христѣ, такъ въ томъ живеть всако исполненіе Божества тѣлеснѣ.

Въ которомъ сокрыты все сокровища премудрости и веденія. Это говорю я для того, чтобы кто-нибудь не прельстил васъ вкрадчивыми словами; ибо хотя я и отсутствую теломъ, но духомъ нахожусь съ вами, радуясь и видя ваше благоустройство и твердость веры вашей во Христа. Посему, какъ вы приняли Христа Иисуса Господа, [такъ] и ходите въ Немъ, будучи укоренены и утверждены въ Немъ и укреплены въ вере, какъ вы научены, преуспевая въ ней съ благодарениемъ. Смотрите, братія, чтобы кто не увлек васъ философією и пустымъ обольщеніемъ, по преданію человеческому, по стихамъ міра, а не по Христу; ибо въ Немъ обитаетъ вся полнота Божества телесно.



Патмос, вид от Пещеры Апокалипсиса.

глава двенадцатая

Третье видение: борьба Царства Божия с враждебными ему силами антихриста. Церковь Христова под образом жены в болезнях рождения.

12, 1-2.

**И знаменіе веліе гависа на небеси:
жена облечена въ солнце, и луна
подъ ногама ея, и на главѣ ея
вѣнецъ ѿ звѣздъ двюнадесяте.
И во чревѣ нмѣщи, вопіетъ волащи
и страждѣщи родити.**

*И явилось на небе великое зна-
мение: жена, облеченная в солнце;
под ногами ее луна, и на главе ее
венец из двенадцати звезд. Она
имела во чреве, и кричала от бо-
лей и мук рождения.*

Некоторые толковники видели в этой таинственно жене Пресвятую Богородицу, но такие выдающиеся толкователи Апокалипсиса, как св. Ипполит, св. Мефодий и св. Андрей Кесарийский, находят, что это — “Церковь, облеченная в Слово Отчее, сияющее паче солнца”. Этот блеск солнечный означает также, что она обладает истинным познанием Бога, Его законов и содержит Его откровения. Луна под ногами ее — в знак того, что она превышает всего изменчивого. Св. Мефодий “луною считает иносказательно веру банею очищаемых от тления, так как от луны зависит влажное естество”.

На главе ее венец из 12 звезд в знак того, что, будучи первоначально собрана из 12 колен Израилевых, она впоследствии руководима была 12 Апостолами, составлявшими ее светоносную славу.

“И во чревѣ имѣши, вопіетъ болѣши и страждѣши родити”, — “Она имела во чреве, и кричала от болей и мук рождения” — вот из чего видно, что неправильно видеть в этой жене Пресвятую Богородицу, ибо рождение от Нее Сына Божия было безболезненным. Эти муки рождения означают те трудности, которые нужно было преодолеть Церкви Христовой при утверждении ее в мире (мученичество, распространение ересей). Вместе с тем это означает, по объяснению св. Андрея, что “Церковь болит о каждом из возрождаемых водою и духом”, пока, как сказал Божественный Апостол, “*вообразится Христосъ въ васъ*” — “*не изобразится в вас Христосъ*” (Гал. 4, 19). “Церковь болит”, говорит св. Мефодий, “перерождая душевных в духовных и видом и образом преобразуя их по подобию Христову” (св. Андрей, гл. 33).

12, 3.

И явился ино знаменіе на неbesи: и се змій великъ черменъ, имѣа главъ семь и рогъвъ десять; и на главахъ егѡ семь вѣнецъ.

И другое знамение явилось на небе: вот, большой красный дракон с семью головами и десятью рогами, и на головах его семь диадим.

В этом образе змия нельзя не видеть “древнего змия”, называемого “диаволом и сатаной”, о котором говорится ниже (ст. 9). Красно-багровый цвет означает кровожадную лютость его, семью головами обозначается крайняя хитрость и коварство его (в противоположность “семи духам” Божиим или семи дарам Святого Духа); 10 рогов — злая мощь и сила его, направляемые против 10 заповедей Закона Божия; венцы на головах его означают царственную власть диавола в его мрачном царстве. В приложении к истории Церкви некоторые видят в этих 7 венцах семь царей, восставших против Церкви, а в 10 рогах — 10 гонений на Церковь.

12, 4.

И хвостъ егѡ ѡторже третью часть звѣздъ неbesныхъ, и положи ѡ въ землю (и поверже ѡ на землю). И змій столпше предъ женою хотащею родити, да, егда родитъ, снѣстъ чадо еѡ.

Хвост его увлек с неба третью часть звезд и поверг их на землю. Дракон сей стал перед женою, которой надлежало родить, дабы, когда она родит, пожрать ее младенца.

Под этими звездами, которые увлек за собою диавол к падению, толкователи понимают падших ангелов или демонов. Под ними понимаются также предстоятели церквей и учителя, совращенные сатанинскою силою... “И змѣй стояше предъ женою хотащею родити, да, егда родитъ, съѣсть чадо ея”. — “Дракон сей стал перед женою, которой надлежало родить, дабы, когда она родит, пожрать ее младенца,” — “диавол всегда вооружается против Церкви, усиленно домогаясь сделать возрождаемых своею пищею” (св. Андрей, гл. 33).

12, 5.

И роди сына мѣжеска, нже имать
оупасти вса языки жезломъ
железнымъ.

*И родила она младенца муже-
ского пола, которому надлежит
пасти все народы жезлом желез-
ным.*

Образ Иисуса Христа, ибо как говорит св. Андрей, “в лице кре- щаемых Церковь непрестанно рождает Христа, как по Апостолу, в них изображаемого “въ мѣрѣ возраста исполненіа Христова”, — “в меру полного возраста Христова” (Еф. 4, 13)” (св. Андрей, гл. 33). И св. Ипполит говорит также, что “Церковь не перестанет рож- дать из сердца Слово, которое гонимо в мире неверными,” — Цер- ковь всегда рождает людям Христа, Которого с самого начала еще, в лице Ирода, стремился пожрать сатана.

12, 5.

И восхищено бысть чадо ея къ
Богу и престолу Его.

*И восхищено было дитя ее к
Богу и престолу Его.*

Так Господь Иисус Христос восхищен был на небо в день слав- ного вознесения Своего и воссел на престоле Отца Своего, одес- ную Его; так и все святые, в которых воображается Христос, вос- хищаются к Богу, чтобы не быть побежденными от искушений, превышающих силы их; так и все христиане последних времен восхищены будут “въ срѣтѣніе Господне на воздухѣ”, — “в сретение Господу на воздухе” (1 Сол. 4, 17).

12, 6.

А жена бѣжа въ пѣстыню,
идѣже имѣ мѣсто оутотовано ѿ
Бога, да тамъ питается днѣи
тысящѣхъ дѣстѣхъ шестидесятъ.

*А жена убежала в пустыню, где
приготовлено было для нее место
от Бога, чтобы питали ее там
тысячу двести шестьдесят дней.*

Под этим бегством жены в пустыню многие видят бегство христиан из осажденного римлянами Иерусалима во время великой иудейской войны 66-70 гг. в г. Пеллу и заиорданскую пустыню. Война эта действительно продолжалась три с половиной года. Под этой пустыней можно видеть и ту пустыню, куда касались первые христиане от гонителей, и пустыню, в которой спасались преподобные подвижники от козней диавола.

“Не лишено вероятности и то, что и чувственная пустыня, как прежде мучеников, спасет убегающих от наветов отступника и лжехриста в горах, пещерах и пропастях земных. *Три с половиною года*, означаемые двумя стами шестьюдесятью днями, есть время, в продолжение которого будет владычествовать отступление” (св. Андрей, гл. 33).

12, 7-9.

И бысть брань на невести: Мѣхалъ и Ангелъ егѡ брань сотвориша со змѣмъ, и змѣй браса и аггелъ егѡ, и не возмогоша, и мѣста не шверѣтеса нмѣ к томѣ на невести. И вложенъ (и поверженъ) бысть змѣй великій, змѣй древній, нарицаемый дѣволъ и сатана, льстай вселеннѣю всю, и вложенъ (и поверженъ) бысть на землю, и аггелъ егѡ съ нимъ низверженъ быша.

И произошла на небе война: Михаил и Ангелы его воевали против дракона, и дракон и ангелы его воевали [против них], но не устояли, и не нашлось уже для них места на небе. И низвержен был великий дракон, древний змий, называемый диаволом и сатаной, обольщающий всю вселенную, низвержен на землю, и ангелы его низвержены с ним.

По толкованию св. Андрея, эти слова “можно отнести и к первому диавольскому за гордость и зависть низвержению из Ангельского чина, а также и поражению его Владычным крестом, когда, говорит Господь, “князь мира сего был осужден” и изгнан из прежнего владычества (Ин. 12, 31; см.: Иез. 28, 16)” (св. Андрей, гл. 34).

Под образом этой брани видят также победу христианства над язычеством, поскольку диавол и демоны его всеми силами возбуждали и вооружали язычников на борьбу с Христовой Церковью.

12, 10-12.

И слышахъ гласъ велѣй на
небеси, глаголющъ: нынѣ бысть
спасеніе и сила и царство Бога
нашего и власть Христа Его, такъ
низложенъ бысть клеветникъ
братій нашихъ, вклевецѣмъ нхъ
предъ Богомъ нашимъ день и ночь.
И тѣмъ повѣдиша его кровію Агнца
и словомъ свидѣтельства своего,
и не возлюбивша дѣшъ своихъ даже
до смерти. Его ради веселитесь,
небеса и живущіи на нхъ! Горе
живущимъ на земли и мори, такъ
сидѣ дѣволъ къ вамъ, имѣя
ярость великую, вѣдый, такъ время
мало имать.

В этой победѣ надъ диаволомъ деятельное участие принимали
сами христиане, которые “повѣдиша его кровію Агнца и словомъ
свидѣтельства своего, и не возлюбивша дѣшъ своихъ даже до смерти”,
— “победили его кровію Агнца и словомъ свидѣтельства своего, и
не возлюбили души своей даже до смерти”, каковы были св. му-
ченики. Побѣжденный на двухъ браняхъ — с Михаиломъ Арханге-
ломъ и небесными воинствами его на небе и с мучениками Хрис-
товыми на землѣ, — сатана сохранилъ еще некую видимость влас-
ти на землѣ, ползая по ней подобно змию. Доживая послѣдніе
дни свои на землѣ, сатана замышляетъ послѣднюю и решитель-
ную брань с Богомъ и верующими христианами при помощи ан-
тихриста и пособника его лжепророка.

12, 13-14.

И егда видѣ змѣй, такъ
низложенъ бысть на землю,
гонимъ женѣ, имже родъ мужеска.
И дана быша женѣ два крила
орла великаго, да паритъ въ
пустыню въ мѣсто свое, идѣже
препитана баше тѣ время и

И услышалъ я громкій голосъ, го-
ворящій на небе: ныне настало
спасеніе и сила и царство Бога
нашего и власть Христа Его, по-
тому что низверженъ клеветникъ
братій нашихъ, клеветавшій на
нихъ предъ Богомъ нашимъ день и ночь.
Они победили его кровію Агнца и
словомъ свидѣтельства своего, и не
возлюбили души своей даже до
смерти. Итакъ веселитесь, небеса
и обитающіе на нихъ! Горе живу-
щимъ на землѣ и на морѣ! Потому
что къ вамъ сошелъ диаволъ въ сильной
ярости, зная, что немного ему ос-
тается времени.

Когда же драконъ увидѣлъ, что
низверженъ на землю, началъ пре-
следовать жену, которая родила
младенца мужеского пола. И даны
были женѣ два крыла большого
орла, чтобы она летѣла въ пусты-
ню въ свое место отъ лица змия и

время и полъ времени, ѿ лица *там питалась в продолжение*
змѣнна. *времени, времен и пол-времени.*

Диавол не перестанет гнать Церковь, но Церковь, имеющая два орлиных крыла — Ветхий и Новый Завет — скроется от диавола в пустыню, под которой можно понимать и духовную и чувственную пустыню, в которую скрывались и скрываются истинные христиане-подвижники. Святой Андрей Кесарийский говорит: “И так всегда, особенно же в пришествие антихриста, который будет, как многократно говорилось, владычествовать назначенное время — три с половиною года. В то, быть может, время избегнут от него и укрывающиеся в пустыне чувственной — горах, пропастях и пещерах” (гл. 35).

12, 15-16.

И испустит змѣй за женою из
оустъ своихъ воду какъ рѣку, да ю
въ рѣцѣ потопитъ. И поможе
земля женѣ, и ѿверзе земля уста
своя, и пожретъ рѣку, юже изведе змѣй
ѿ оустъ своихъ.

*И пустил змѣй из пасти своей
вслед жены воду какъ реку, дабы у-
лечь ее рекою. Но земля помогла
жене, и разверзла земля уста свои,
и поглотила реку, которую пус-
тил дракон из пасти своей.*

Под этой “водой” св. Андрей понимает “множество или злых демонов, или различных искушений”, а под землей, поглотившей эту воду, — “смирennemудрие святых, которые, говоря от сердца, “аз есть земля и пепел” (Быт. 18, 27), тем самым расторгают все дьявольския сети, ибо, как открыто Ангелом Божественному Антонию, ничто так не пресекает и не сокрушает силы дьявола, как смирение” (35). Некоторые понимают под этим страшные гонения на Церковь от языческих императоров, и реки лившейся тогда христианской крови. Подобно реке, разливающейся по земле и поглощаемой ею, все злобные усилия сатаны рушились и исчезли без следа, когда христианство восторжествовало над язычеством при императоре Константине Великом.

12, 17.

И разгнѣвася змѣй на женѣ, и
нде сотвори гни вранѣ со уставшимъ
сѣменемъ ея, ниже соблюдаютъ
заповѣди Божѣи и имѣютъ
свидѣтельство Исусъ Христово.

*И разсвирепел дракон на жену, и
пошел, чтобы вступить в брань с
прочими от семени ее, сохраняю-
щими заповеди Божии и имеющими
свидетельство Иисуса Христа.*

Это та непрерывная и многовековая борьба, которую повел диавол против всех истинных сынов Церкви по утверждению христианства на земле и которую он будет вести все в возрастающей степени до скончания мира, пока его усилия не истощатся и не окончатся в лице антихриста.

Параллельные места к двенадцатой главе.

12, 5.

Еф. 4, 13.

Дондеже достигнемъ вси въ соединеніе вѣры и познанія Сына Божіа, въ мѣра совершенна, въ мѣру возраста исполненія Христова.

Доколе все придем в единство веры и познания Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова.

12, 5.

1 Сол. 4, 17.

Потомъ же мы жнеущіи оставшіи, купни съ ними восхитени будемъ на облацѣхъ въ срѣтеніе Господне на възвѣстѣ, и такъ всегда съ Господемъ будемъ.

Потом мы, оставшіеся в живыхъ, вместе съ ними восхитены будем на облакахъ в сретеніе Господу на воздуже, и такъ всегда съ Господомъ будемъ.

12, 7-9.

Иез. 28, 16.

И согрѣшихъ еси, оуязвленъ еси ѿ горы Божіа, и сведе тѣ херувеймъ вѣнчавъ ѿ среды камыквѣхъ огненныхъ.

И Я низвергнулъ тебя, какъ нечистого, съ горы Божией, изгналъ тебя, херувим осеняющий, изъ среды огнистыхъ камней.

12, 15-16.

Быт. 18, 27.

И вѣщавъ Авраамъ, рече: ѿныне начахъ глаголати ко Господу моему, азъ же есмь земля и пепелъ.

Авраамъ сказалъ въ ответъ: вотъ, я решился говорить Владыке, я прахъ и пепелъ.



Пещера Апокалипсиса.

глава тринадцатая

Зверь-антихрист и его пособник-лжепророк.

13, 1-2.

И стахъ на пещѣ морстѣмъ:
и видѣхъ изъ моря звѣра ис-
ходяща, имѣща главъ семь и
рогъвъ десять, и на рогѣхъ егѡ
бѣнець десять, а на главахъ егѡ
имена хульна. Звѣрь, егоже
видѣхъ, бѣ подобенъ рыси, и нозѣ
емѡ какъ медвѣди, и оуста егѡ
какъ оуста львѣва; и даде емѡ змѣи
силу свою и престолъ свой и
власть великую.

*И стал я на песке морском, и
увидел выходящего из моря зверя с
семью головами и десятью рога-
ми: на рогах его было десять диа-
дим, а на головах его имена бого-
хульные. Зверь, которого я видел,
был подобен барсу; ноги у него —
как у медведя, а пасть у него — как
пасть у льва; и дал ему дракон силу
свою и престол свой и великую
власть.*

Под этим “зверем, выходящим из моря”, почти все толковате-
ли понимают антихриста, выходящего из “моря житейского”, то
есть из среды волнующегося подобно морю, рода людского. От-
сюда ясно, что антихрист будет не дух какой-либо или демон, а
погибельное исчадие человеческого рода, не воплотившийся ди-
авол, как думали некоторые, а человек. Некоторые под этим “зве-
рем” понимали богоборческое государство, каковым во време-
на первохристианства была Римская империя, а в последние вре-
мена будет всемирное царство антихриста. Мрачными чертами
рисует св. Тайновидец образ этого последнего врага Христовой
Церкви. Это — зверь, похожий на барса, с ногами, как у медведя,
и с пастью льва. Таким образом, в личности антихриста соеди-
нятся свойства и качества самых свирепых животных. Голов у

него так же семь, как и у самого диавола-дракона, причем головы эти испещрены богохульными именами для наглядного изображения его внутреннего нечестия и презрения ко всему святому. Десять рогов его увенчаны диадемами в знак того, что он будет пользоваться своею богоборною силою со властью царя на земле. Власть эту он получит при помощи дракона, или диавола, который отдаст ему свой престол (ср.: Дан. 7, 2-6).

13, 3-4.

И видѣхъ единѹ ѿ главъ егѡ
какъ заколенѹ въ смерть, и пазва
смерти егѡ исцѣлѣ. И чѹдися
всѣмъ землѣмъ вослѣдѣ звѣрѣ, и по-
клонншасѣ змѣю, иже даде
власть звѣрю; и поклонншасѣ
звѣрю, глаголюще: кто подобенъ
звѣрю, и кто можетъ ратова-
тисѣ съ нимъ?

*И видел я, что одна из голов его
как бы смертельно была ранена,
но эта смертельная рана исцеле-
ла. И дивилась вся земля, следя за
зверем, и поклонились дракону, ко-
торый дал власть зверю, и покло-
нились зверю, говоря: кто подобен
зверю сему? и кто может сра-
зиться с ним?*

Тайновидец заметил, что одна из голов зверя как бы смертельно была ранена, но эта смертельная рана исцелилась, и это привело в удивление всю землю, следившую за зверем, и заставило подчиниться уstraшенных людей, как дракону, дававшему власть зверю, так и самому зверю. Все поклонились ему, говоря: кто подобен зверю сему и кто может сразиться с ним? Все это означает, что нелегко достанется антихристу власть над всем человечеством, что сначала придется вести ему жестокие войны и даже испытать сильное поражение, но потом последуют изумительные победы его и воцарение над миром. "Словами "видѣхъ единѹ ѿ главъ егѡ какъ заколенѹ въ смерть", — "видел я, что одна из голов его как бы смертельно была ранена" указываются или на то, что кто-нибудь из князей его, будучи умерщвленным, посредством чарований антихриста и ослепления, ложно показан будет воскрешенным, как сделал Симон волхв и был обличен верховным апостолом Петром, или что царство Римское, потерпев от разделения, как бы некоторое умерщвление, от единовластия (антихристового), на подобие кесаря Августа, окажется восставшим" (св. Андрей, гл. 36).*

*Это ложное воскрешение представляет собой пародию на Воскресения Христова, часть подражания Христу антихриста — О.С.

13, 5-6.

И дана быша ему уста глаголюща велика и хвална; и дана бысть ему власть творити мѣсяць четьредесать два. И шверзе уста свои въ хвалѣніе къ Богу, хвалити имя Его, и селеніе Его, и живущих на небеси.

Таким образом, непродолжительна будет власть его, так как иначе, по слову Спасителя, не спаслась бы никакая плоть (Мф. 24, 22).

“Селение Божие есть пребывание Бога Слова во плоти, то есть воплощение и покой во святых, на которых, равно и на Ангелов, он обратит свое хуление” (св. Андрей, гл. 36).

Дан. 7, 23-25.

И рече: зверь четвертый царство четвертое будетъ на земли, еже превзойдетъ вса царства и поасть всю землю, и попереть ю и посѣчетъ. И десять роговъ егѡ десять царей восстанутъ, и по нихъ восстанетъ дръвѣй, нже превзойдетъ словами всѣхъ прежнихъ и три цари смиритъ, и словеса на вышнего возглаголетъ и святыхъ вышнихъ смиритъ, и помыслитъ премѣнити времена и законъ, и дастся въ руку егѡ даже до времени и времени и полувремене.

И даны были ему уста, говорящія гордо и богохульно, и дана ему власть действовать сорок два мѣсяца. И отверз он уста свои для хулы на Бога, чтобы хулить имя Его, и жилище Его, и живущих на небе.

Об этом он сказал: зверь четвертый — четвертое царство будет на земле, отличное от всех царств, которое будет пожирать всю землю, потирать и сокрушать ее. А десять рогов значат, что из этого царства восстанут десять царей, и после них восстанет иной, отличный от прежних, и уничтожит трех царей, и против Всевышнего будет произносить слова и угнетать святых Всевышнего; даже возмечтает отменить у них [праздничные] времена и закон, и они преданы будут в руку его до времени и времен и полувремени.

13, 7-10.

И дано бысть ему вранѣ творити со святыми, и побѣдити ѡ; и дана бысть ему власть на всякомъ колѣнѣ людей и на языцѣхъ и

И дано было ему вести войну со святыми и победить их; и дана была ему власть над всяким коленом и народом, и языком и

племенѣхъ. И поклонатся ему вси живущи на земли, иже не написана сѣть имена въ книгахъ животныхъ. Агнца заколеннаго въ сложеніи міра. Аще кто имать оухо, да слышитъ. Иже аще въ плѣненіе ведетъ, въ плѣненіе поидетъ; аще кто врѣжетъ оубіетъ, подоветъ ему врѣжетъ оубіенъ быти. Здѣ есть терпѣніе и вѣра стыхъ.

Указывается образ действия антихриста: он будет отличаться богохульством, насилиями над людьми, ему не покоряющимися и “дано ему будет вести войну со святыми и победить их”, то есть силою заставить подчиниться себе, конечно, чисто внешним образом, ибо поклонятся антихристу лишь те, имена которых не написаны в книге жизни у Агнца. Одним только терпением и верою будут защищаться от антихриста святые, и их утешает Тайновидец уверением, что “аще кто врѣжетъ оубіетъ, подоветъ ему врѣжетъ оубіенъ быти”, — “кто мечом убивает, тому самому надлежит быть убиту мечом”, то есть что антихриста ожидает праведное возмездие (см. Мф. 10, 22: “претерпѣвый же до конца, той спасенъ будетъ”, — “претерпевший же до конца спасется”).

13, 11-13.

И видѣхъ инаго звѣра восходящаго изъ земли, и имѣаше рѣга два, подшена агничымъ, и глаголаше какъ змій. И власть переаго звѣра всю творяше предъ нимъ; и с, ему же исцѣлена бысть язва смертнаа; и сотвори чѣдеса велика, да и огнь сотворитъ сходити съ небесе на землю предъ человеки.

племенем. И поклонятся ему все живущие на земле, которых имена не написаны в книге жизни у Агнца, закланного от создания мира. Кто имеет ухо, да слышит. Кто ведет в плен, тот сам поидет в плен; кто мечом убивает, тому самому надлежит быть убиту мечом. Здесь терпение и вера святых.

И увидел я другого зверя, выходящего из земли; он имел два рога, подобные агничим, и говорил как дракон. Он действует перед ним со всею властью первого зверя и заставляет всю землю и живущих на ней поклоняться первому зверю, у которого смертельная рана исцелела; и творит великие знаменія, так что и огонь низводит с неба на землю перед людьми.

Тайновидец говорит о пособнике антихриста — лжепророке и его деятельности. Это тоже “зверь” (по-гречески “Фирин”, что

значит зверь, у которого особенно резко проявляется его зверская природа, как, например, у диких зверей: гиены, шакала, тигра), но изображается он выходящим не из моря, как первый, а *“из земли”* — *“из земли”*. Это значит, что все чувства и помышления его будут вполне земного, чувственного характера. Он имеет *“рога два, подвешена агничмъ”* — *“два рога, подобные агничмъ”*, по изъяснению св. Андрея, для того, “чтобы кожей овцы прикрыть убийственность сокрытого волка, и потому, что вначале постарается иметь образ благочестия. Св. Ириней говорит, что это “оруженосец антихриста и лжепророк. Ему дана власть знамений и чудес, чтобы, предшествуя антихристу, приготовить ему погибельный путь. Исцеление звериной язвы, говорим, есть или кажущееся соединение на короткое время разделенного царства, или скоропреходящее восстановление антихристом господства сатаны, разрушенного крестом Господним, или мнимое воскрешение кого-нибудь умершего из близких ему. Будет же говорить, как змий, ибо соделает и проговорит то, что свойственно начальнику зла — диаволу” (гл. 37).

Подражая Господу Иисусу Христу, и он будет употреблять для утверждения власти антихриста две силы: силу слова и силу чудес. Но говорить он будет, *такъ змий* — *“как дракон”*, то есть богохульно, и плодом его речей будет безбожие и крайнее нечестие. Ради обольщения людей он станет творить *“чудеса велика”* — *“великие знамения”*, так что и огонь сможет низводить с неба, а что особенно примечательно, “ему дано будет вложить дух в образ зверя, то есть антихриста, чтобы образ зверя говорил и действовал”.

“Предтеча отступника-лжехриста волшебством и обманом будет совершать все к обольщению людей, чтобы антихриста считали за Бога, как прославленного совершителя таких чудес и удостоверившегося несомненной славы, наподобие Крестителя, приводившего верующих к Спасителю: ибо и ложь для прельщения людей пытается подражать истине. Посему нисколько не удивительно, что для обольщенных очей видим будет огонь, сходящий с неба, так как еще в истории Иова знаем, что, по Божию попущению, действием сатаны снизошел огонь с неба и сжег его стада (Иов 1, 16)” (св. Андрей, гл. 37). Но это будут не истинные

чудеса, какие творит лишь Бог, а “чудеса ложные” (2 Сол. 2, 9). Они будут состоять в ловкости, в обмане чувств и в пользовании естественными, но тайными силами природы, с помощью дьявола, в пределах могущества его дьявольских сил.

13, 14-15.

И аьстнтгъ живѣщымъ на земли, ради знаменій, ꙗже дана быша емѹ предѹ звѣремъ творити, глагола живѣщымъ на земли, сотвориши въразѹ звѣрю, ꙗже имать ꙗзвѹ wrѣжнѹю и живѣть выстъ. И дано выстъ емѹ дати дѹхъ въразѹ звѣринѹ, да проглаголетъ ѿкѹна звѣрина и сотворитъ, да ꙗже аще не поклонатсѹ въразѹ звѣриномѹ, оуѣнени бѹдѹтъ.

“Прельщает, говорит, тех, которые имеют постоянное пребывание сердца на земле; приобретших же жителство на небе не обольстит чувство, они совершенно утверждены предсказанием о его пришествии” (св. Андрей, гл. 37).

“Есть повествования, что волшебством бесы нередко говорили посредством изображений, статуй, деревьев, вод и прочего, быть может, и чрез мертвые тела (...). Посему нет ничего несообразного, что и оруженосец или предтеча антихриста, действующий при помощи демонов, сделав изображение зверя, ложно покажет его говорящим, повелит избивать ему не поклоняющихся” (св. Андрей, гл. 37).

13, 16-17.

И сотворитъ всѹ малыѹ и великѹ, богатыѹ и оубѣгѹ, свободныѹ и рабѹтныѹ, да дастъ имъ начертаніе на деснѣй рѹцѣ ихъ или на челѣхъ ихъ, да никтоже возможетъ ни купити, ни продати, токѹмъ кто имать начертаніе, или имя звѣра, или число имене егѹ.

И чудесами, которые дано было ему творить перед зверем, он оболыщает живущих на земле, говоря живущим на земле, чтобы они сделали образ зверя, который имеет рану от меча и жив. И дано ему было вложить дух в образ зверя, чтобы образ зверя и говорил и действовал так, чтобы убиваем был всякий, кто не будет поклоняться образу зверя.

И он сделает то, что всем, малым и великим, богатым и нищим, свободным и рабам, положено будет начертание на правую руку их или на чело их, и что никому нельзя будет ни покупать, ни продавать, кроме того, кто имеет это начертание, или имя зверя, или число имени его.

Всем поклонившимся антихристу будет положено “начертаніе на деснѣй рѣцѣ ихъ или на челѣхъ ихъ” — “начертание на правую руку их или на чело их”, подобно тому, как в древности рабы носили некогда выжженные знаки на лбу, а воины на руках.

“И постарается наложить у всех начертание пагубного имени отступника о обольстителе *на правых руках* для пресечения делания правых и добрых дел, а также и на челе, чтобы научить прельщенных быть дерзновенными в обольщении и тьме. Но его не примут запечатленные на лицах Божественным светом. И будет распространять печать зверя везде — и в купле, и в продаже, чтобы не принявшим ее последовала насильственная смерть от недостатка необходимого” (св. Андрей, гл. 37).

13, 18.

Здѣ мудрость есть. Иже имать
умъ, да почтетъ число звѣрино;
число бо человѣческо есть, и число
его шестьсотъ шестьдесятъ
шесть.

*Здесь мудрость. Кто имеет
ум, тот сочти число зверя, ибо
это число человеческое; число
его шестьсот шестьдесят
шесть.*

Чрезвычайная таинственность связана с именем антихриста и “числом имени его”. Много было употреблено усилий, еще с древних времен, дабы разгадать значение и смысл этих слов, но они не привели ни к чему положительному. Чаще всего делались попытки подыскать антихристово имя из сложения букв различного числового значения. Например, по догадке св. Иринея, звериное число 666 образуется из сложения цифрового значения букв, имени “Латейнос” или “Теитан”. Некоторые находили звериное число в имени Юлиана Отступника; позднее — в титуле Римского папы — “Викариус Филии Деи” (“Наместник Сына Божия”), в имени Наполеона и т. д. Наши раскольники пытались вывести число 666 из имени Патриарха Никона. Рассуждая об имени антихриста, св. Андрей говорит: “Если бы была необходимость знать его имя, Тайновидец открыл бы его, но благодать Божия не соизволила, чтобы это пагубное имя было написано в Божественной книге”. Если исследовать слова, то, по мнению св. Ипполита, можно найти множество имен, и собственных и нарицательных, соответствующих этому числу. “Тщательное испытание числа (печати), а также и всего остального, о нем

написанного, откроет здравомыслящим и бодрствующим время искушения” (св. Андрей, гл. 38).

Параллельные места к тринадцатой главе.

13, 1-2.

Дан. 7, 2-6.

Азъ Даниїлѣ видѣхъ въ видѣніи моемъ ноцію: и се, четыре вѣтри небесни налегша на море великое, и четыре звѣріе велицыи исхождаху изъ моря, разнчии междо совою. Первый аки львенца имый крилѣ, крилѣ же егѡ аки орли; зрѣхъ, дондеже исторжена быша крила егѡ, и воздвигсѣ ѿ земли, и на нѣгѡ человекѣ ста и сердце человекѣо дадесѣ емѡ. И се, звѣрь второй подобенъ медвѣдницѣ, и на странѣ единѣй ста, и три ребра во оустѣхъ егѡ, средѣ зѣвѡвъ егѡ; и снѣ глаголаху емѡ: востани, ѡждь плати мнѡги! Бозади сегѡ видѣхъ: и се, звѣрь инъ аки рысь; томѡже крила четыре птничіа надъ нимъ и четыре главы звѣрю, и власть дадесѣ емѡ.

Начав речъ, Даниил сказал: видел я в ночном видении моем, и вот, четыре ветра небесных бо-ролись на великом море, и четыре больших зверя вышли из моря, непохожие один на другого. Первый — как лев, но у него крылья орли-ные; я смотрел, доколе не вырва-ны были у него крылья, и он под-нят был от земли, и стал на ноги, как человек, и сердце человеческое дано ему. И вот еще зверь, второй, похожий на медведя, стоял с од-ной стороны, и три клыка во рту у него, между зубами его; ему ска-зано так: встань, ешь мяса мно-го! Затем видел я, вот еще зверь, как барс; на спине у него четыре птичьих крыла, и четыре головы были у зверя сего, и власть дана была ему.

13, 7-10.

Мф. 10, 22.

И будете ненавидими всѣми имене Моегѡ ради; претерпѣвый же до конца, той спасенъ будетъ.

И будете ненавидимы всеми за имя Мое; претерпевший же до конца спасется.

глава четырнадцатая

Приуготовительные события пред всеобщим
воскресением и Страшным Судом:
хвалебная песнь 144 000
праведников и Ангелы,
возвещающие
судьбы мира.

14, 1-5.

И видѣхъ, и се Агнецъ стояше на горѣ Сионстѣй, и съ Нимъ сто и четыредесать и четыре тысячи, имѣше имя Отца Его написано на челахъ своихъ. И слышахъ гласъ съ небесе, яковъ гласъ водъ многихъ и яковъ гласъ грома велика; и гласъ слышахъ гдѣецъ гдѣицѣхъ въ гдѣси свои. И поющѣхъ яковъ пѣснь новѣ предъ престоломъ и предъ четырьмя животными и старцы; и никтоже можахъ навѣкънѣти пѣснѣ, токми сѣи сто и четыредесать и четыре тысячи искупленнѣи земли. Сѣи сѣть, иже съ женами не осквернишася, зане дѣвственницы сѣть; сѣи послѣдуютъ Агнцѣ, аможе аще пойдетъ. Сѣи сѣть купленнѣи людей первенцы Богѣ и Агнцѣ; и во

И взглянул я, и вот, Агнецъ стоит на горе Сионе, и с Ним сто сорок четыре тысячи, у которых имя Отца Его написано на челах. И слышал я голос с неба, как шум от множества вод и как звук сильного грома; и слышал голос как бы гуслистов, играющих на гуслях своих. Они поют как бы новую песнь пред престолом и пред четырьмя животными и старцами; и никто не мог научиться сей песни, кроме сих ста сорока четырех тысяч, искупленных от земли. Это те, которые не осквернились с женами, ибо они девственницы; это те, которые следуют за Агнцем, куда бы Он ни пошел. Они искуплены из людей, как

оустѣхъ ихъ не шврѣтеса лести; безъ порока во сѣть предъ престо-
ломъ Божиимъ.

*первенцу Богу и Агнцу, и в устах их
нет лукавства; они непорочны
пред престолом Божиим.*

В этом видении изображается Церковь, чистая невеста Христова, во время процветания империи зверя. Число 144 000 здесь имеет, по-видимому, то же значение, что и в 7-й гл. ст. 2-8. Это — избранники Божии от всех народов земли, представленных образно в виде 12 колен Израилевых. То, что имя Отца Агнца написано на челах их, означает отличительные качества их внутренней настроенности — нравственный характер и образ жизни их, всецелое посвящение их служению Богу. К ним присоединяется сонм играющих на гуслях “*ѡкѡ пѣснь новѡ*” — “*как бы новую песнь*”. Это — песнь о новом творении Божиим, песнь об искуплении и обновлении человечества кровию Агнца Божия. Поет эту песнь только искупленная часть человечества, а потому-то “*никтоже можаше навькнѣти пѣснѣ, токѡмъ сѣи сто и четьредесѡтъ и четьри тысяцы и сѡхъ плѣни ѿ земли*” — “*никто не мог научиться сей песни, кроме сих ста сорока четьрех тысяч, искупленных от земли*”.

Некоторые толкователи под “*девственниками*” понимают здесь не девственников в буквальном смысле слова, а тех, которые были спасены от тины язычества и идолослужения, поскольку в Священном Писании Ветхого Завета идолослужение нередко называется любодейством.

14, 6-7.

И видѣхъ нѡгаго Ангела парѡца посреде небесе, нмѡщаго Еѡангеліе вѣчно благовѣстити живѡущимъ на земли и всѡкомѹ племени и ѡзыкѹ, и колѣнѹ и людемъ, глаголюща гласомъ великимъ: оувойтеса Бога и дадите Емѹ славу, ѡкѡ прїиде часъ сѡда Егѡ; и поклонитеса сотворшемѹ небо и землю, и море и источники водныѡ.

И увидел я другого Ангела, летящего по средине неба, который имел вечное Евангелие, чтобы благовествовать живущим на земле и всякому племени и колени, и языку и народу; и говорил он громким голосом: убойтесь Бога и воздайте Ему славу, ибо наступил час суда Его, и поклонитесь Сотворившему небо и землю, и море и источники вод.

Вслед за тем св. Тайновидцу представилось второе видение: парящие в небе три Ангела. Один возвещал людям “*Еѡангеліе*

вѣчно” — “вечное Евангелие” и как бы говорил: “бойтесь Бога и не страшитесь антихриста, который не может погубить с телом и душ ваших, и противьтесь ему с дерзновением, ибо близок суд и воздаяние, а он имеет власть лишь на короткое время” (св. Андрей, гл. 40). Некоторые под этим “Ангелом” понимают проповедников Евангелия вообще.

14, 8.

И ннѣ Ангелъ вслѣдъ иде, глагола: паде, паде Вавулонъ градъ великій; зане ѿ вѣна ярости любадѣаніа своего напои вса языки.

И другой Ангел следовал за ним, говоря: *пал, пал Вавилон, город великий, потому что он яростным вином блуда своего напоил все народы.*

Другой Ангел возвещал падение Вавилона, под которым понимается обычно царство зла и греха в мире. Некоторые толкователи понимали под этим “Вавилоном” древний языческий Рим, напоявший все народы “вином блужения”, или идолопоклонства. Другие видят под этим символом лжехристианскую Империю, а под “вином блужения” — ложное учение религии (ср.: Иер. 51, 7).

14, 9-12.

И третій Ангелъ вслѣдъ егѡ иде, глагола гласомъ великимъ: юже аще кто покланяетсѧ звѣрю и ѡбразѣ егѡ, и прѣмлетъ начертаніе на челѣ своемъ или на рѣцѣ своей; и той имать пити ѿ вѣна ярости Божіа, вѣна неразтворена (влѣанна неразтворенна) въ чашѣ гнѣва Его, и бѣдетъ мѹченъ огнемъ и жѹпеломъ предъ Ангелы свѣтлыми и предъ Агнцемъ; и дымъ мѹченіа нхъ во вѣки вѣкѡвъ восходитъ; и не имѹтъ покоя день и нощь покланяющіисѧ звѣрю и ѡбразѣ егѡ и прѣмлющій начертаніе имене егѡ. Здѣ есть терпѣніе свѣтлыхъ, юже соблюдаютъ заповѣди Божіа и вѣрѹ Исѹсовѹ.

И третий Ангел последовал за ними, говоря *громким голосом: кто поклоняется зверю и образу его и принимает начертание на чело свое, или на руку свою, тот будет пить вино ярости Божией, вино цельное, приготовленное в чаше гнева Его, и будет мучим в огне и сере пред святыми Ангелами и пред Агнцем; и дым мучения их будет восходить во веки веков, и не будут иметь покоя ни днем, ни ночью поклоняющиеся зверю и образу его и принимающие начертание имени его. Здесь терпение святых, соблюдающих заповеди Божии и веру в Иисуса.*

Третий Ангел угрожал вечными муками всем тем, кто служит зверю и поклоняется ему и образу его, и примет начертание его на челе или руке. Под “вином ярости Божией” надо понимать тяжкие суды Божии, которые приводят людей в исступление и, подобно опьянелым, возмущают дух. В Палестине вино никогда не употребляется цельное, не растворенное водой. Поэтому гнев Божий, по своему сильному действию, уподобляется здесь неразтворенному вину. Нечестивые будут подвергнуты вечным мучениям, а святые спасутся своим терпением.

“Под *дымом мучения* разумеется или восходящее снизу вместе с плачем дыхание мучимых, или же происходящий дым от огня, которым наказываются отпадшие. Из того, что *дым восходит во веки веков*, видим, что мучения грешных также бесконечны, как вечно блаженство праведников” (св. Андрей, гл. 42).

14, 13.

И слышахъ гласъ съ небесе, глаголющъ ми: напиши: блаженни мертвѣи оумирающѣи въ Господѣ ѿнынѣ; ей, глаголетъ Дѣхъ, да почюуть ѿ трѣдѣвъ своихъ; дѣла во нхъ ходѣтъ вслѣдъ съ ними.

И услышал я голос с неба, говорящий мне: напиши: отныне блаженны мертвые, умирающие в Господе; ей, говорит Дух, они успокоятся от трудов своих, и дела их идут вслед за ними.

“Гласъ съ небесе” — “голос с неба”, объясняет это св. Андрей, “не всех убажает, но тех только, которые, умертвля себя для мира, умирают в Господе, носят в теле своем мертвость Иисусову и состраждут со Христом. Для сих исход из тела, воистину, есть успокоение от трудов” (св. Андрей, гл. 42). Тут мы находим также еще лишнее свидетельство о значении добрых дел для спасения, отрицаемого протестантами.

14, 14.

И видѣхъ, и се шлѣхъ свѣтѣль, и на шлѣцѣ сѣдѣи подобенъ сыну Человѣческому, имѣѣ на главѣ своей вѣнецъ златъ, и въ рѣцѣ егѣ серпъ остръ.

И взглянул я, и вот светлое облако, и на облаке сидит подобный Сыну Человеческому; на голове его золотой венец, и в руке его острый серп.

“Под *облаком* разумеем или облако чувственное, подобное сокрывшему от очей Апостолов Господа нашего Иисуса Христа, или некоторую Ангельскую силу, называемую так по причине ее

чистоты и легкости, как говорит Псалмопевец: “И взыде на Херувимы, и летѣ”, — “и воссел на Херувимов и полетел” (Пс. 17, 11). Сидящий на облаке и подобный Сыну Человеческому есть Христос. *Венец на главе* означает царскую власть Его над видимым и невидимым; *золотой* он по причине высокой цены сего вещества у нас. *Серп остр* означает кончину мира, которую Сам Господь назвал *жатвою*” (св. Андрей, гл. 43).

14, 15-16.

И ннѣ Ангелъ изыде из храма, вопѣя велимѣмъ гласомъ сѣдѣщемъ на облацѣхъ: послан серпъ твой и жни, какъ придетъ часть пожати, зане изше трава (жатва) земная. И положи (поверже) сѣдѣль на облацѣхъ серпъ свой на землю, и пожата бысть земля.

И вышел другой Ангел из храма и воскликнул громким голосом к сидящему на облаке: пусть серп твой и пожни, потому что пришло время жатвы, ибо жатва на земле созрела. И поверг сидящий на облаке серп свой на землю, и земля была пожата.

Под этой “жатвой” надо разуместь кончину мира (ср.: Мф. 13, 39). “А что “изше трава (жатва) земная” — “жатва на земле созрела”, сие означает, что наступило окончательное время, когда созревшее, подобно поспевшей пшенице, и земледельцу принесшее плод в тридцать, шестьдесят и в сто раз семя благочестия удостоено будет небесных житниц” (св. Андрей, гл. 43).

14, 17.

И ннѣ Ангелъ изыде изъ церкви сѣуща на небеси, имый и той серпъ остръ.

И другой Ангел вышел из храма, находящегося на небе, также с острым серпом.

“Вышел он с острым серпом “изъ церкви сѣуща на небеси”, — “из храма, находящегося на небе”, чтобы совершить посещение всяма нечестивых” (св. Андрей, гл. 44).

14, 18.

И ннѣ Ангелъ изыде ѿ олтаря, имый власть на огни, и возопи канчемъ великимъ ко нмѣущемъ серпъ острый, глагола: послан серпъ твой острый, и шведи грозды винограда земнаго, какъ созрѣвши оуже грозды есѣ.

И иной Ангел, имеющий власть над огнем, вышел от жертвенника и с великим криком воскликнул к имеющему острый серп, говоря: пусть острый серп твой и обрежь грозды винограда на земле, потому что созрели на нем ягоды.

“Из слов “иҥъ Ангелъ изыде ѿ олтаря, нмый власть на огнь” — “иной Ангел, имеющий власть над огнем” узнаем, что одни из поставленных над тварями Ангельских сил управляют водами, другие — огнем, иные же — другою какою-либо частию твари. А что сей поставлен над огнем, означает то, что он один из высших Ангелов и что дело его — наказывать, ибо громким голосом повелевает имеющему серп обрезать грозды земного винограда” (св. Андрей, гл. 44).

14, 19.

И положи (и верже) Ангелъ серпъ свой на земли (на землю), и шбере винограды земскыи, и вложи въ точило великаго гнева Божия.	И поверг Ангел серп свой на землю, и обрезае виноград на земле, и бросил в великое точило гнева Божия.
--	--

Под “точилом гнева Божия” разумеется место наказания, уготованное диаволу и его ангелам. По множеству мучимых в нем оно называется “великим”. Под “гроздами” разумеются враги Церкви, беззакония которых возросли до крайности (“созрели на нем ягоды”), так что мера преступлений их переполнилась.

14, 20.

И испрано бысть точило гнева, и изыде кровь ѿ точила даже до оудъ конскихъ, ѿ стадий тысяща и шестьсотъ.	И истоптаны [ягоды] в точиле за городом, и потекла кровь из точила даже до узд конских, на тысячу шестьсот стадий.
--	--

Здесь намекается на город Иерусалим, вне которого — на Масличной горе много было точил, в которых выжимали маслины и виноград (ср.: Иоиль 3, 13). Обилие виноградной жатвы определялось тем, что вино вытекало на землю в таком обилии, что достигало до узд конских. Употребленное здесь св. Тайновидцем гиперболическое выражение показывает, что поражение врагов Божиих будет самым ужасным, так что кровь их будет течь как бы реками. 1600 стадий — число определенное, взятое вместо неопределенного, и означает вообще обширное поле сражения. “Наказание, воздаваемое его достойным, достигает даже до узд их, как неистовых коней, ибо в удовольствиях и законопреступлениях они не знали границ. По причине полного их нечестия оно проходит чрез тысячу шестьсот шесть стадий. Ибо тысяча есть число совершеннейшее; в шестисотом же году жизни Ноя,

знаем мы, грех потоплен водами, а шесть потому, что нечестивыми начинаниями оскорбили тварь, созданную в шесть дней; шесть есть знамение числа дней творения, в которые устроен мир" (св. Андрей, гл. 44).

Параллельные места к четырнадцатой главе.

14, 8.

Иер. 51, 7-8.

Чаша златая Вавлонъ въ
ръцѣхъ Господни, напаяюща всю зем-
лю, ѿ вина егѡ пиша (вси) языцы,
сега ради потрѣсошася. Внезапѣ
паде Вавлонъ и сокрушися.

*Вавилон был золотою чашею в
руке Господа, отпаявшею всю зем-
лю; народы пили из нее вино и бе-
зумствовали. Внезапно пал Вави-
лон и разбился.*

14, 15-16.

Мф. 13, 39.

Врагъ всѣхъ нхъ есть
дѣволъ; а жатва кончина вѣка
есть, а жатели Ангели сѣтъ.

*Враг, посеявший их, есть диа-
вол; жатва есть кончина века, а
жнецы суть Ангелы.*

14, 19-20.

Иоиль 3, 13.

Испустите серпы, яковъ предсто-
итъ шествіе винограда; внидите,
топчите, яковъ исполнѣно точило, из-
ливаются подточниа, яковъ оумно-
жишася злѡбы нхъ.

*Пустите в дело серпы, ибо
жатва созрела; идите, спусти-
тесь, ибо точило полно и подто-
чилия переливаются, потому что
злоба их велика.*



В Пещере Апокалипсиса.

Слева находится место, где св. Иоанн получил Откровение.

Справа — место, на котором св. Прохор записывал
слова Апокалипсиса.

глава пятнадцатая

**Четвертое видение: семь Ангелов,
имеющих семь последних язв.**

15, 1.

**И видѣхъ ино знаменіе на небеси
всѣмъ и чудно, семь Ангелъ
имѣющихъ семь язвъ послѣднихъ,
зане въ тѣхъ скончаѣтся ярость
Божіа.**

*И увидел я иное знамение на
небе, великое и чудное: семь Анге-
лов, имеющихъ семь послѣднихъ язв,
которыми оканчивалась ярость
Божия.*

Этою главою начинается последнее, четвертое видение, обнимающее собою восемь послѣднихъ главъ Апокалипсиса (15-22-ю гл.)

“Везде беретъ седмичное число, означая темъ, что дерзновенно соделанные в семь дней настоящей жизни неправды будутъ обуздываемы семью язвами и семью Ангелами” (св. Андрей, гл. 45).

15, 2.

**И видѣхъ якѡ море сткланно
смѣшено со огнемъ, и побѣдившымъ
звѣрѣмъ и ввразъ егѡ, и начертаніе
егѡ и число имени егѡ, стоящымъ
на моріи стекланомъ, имѣющимъ гласъ
Божіа.**

*И видел я какъ бы стеклянное
море, смешанное с огнемъ; и побе-
дившіе зверя и образъ его, и начер-
тание его и число имени его, сто-
ятъ на этомъ стеклянномъ море,
держа гусли Божии.*

“Стеклянное море, по толкованию св. Андрея Кесарійскаго, означаетъ множество спасаемыхъ, чистоту будущаго покоя и светлость святыхъ, добродетельными лучами которой они “просвѣтятся якѡ солнце” — “воссияютъ, какъ солнце” (Мф. 13, 43). А что тамъ смешанъ огонь, такъ сіе можно разуметь изъ написаннаго

Апостолом: “когждо дѣло, какоже есть, огнь искѹситъ”, — “огонь испытает дело каждого, каково оно есть” (1 Кор. 3, 13). Нисколько он не вредит чистым и нескверным, потому что, по псаломскому изречению (Пс. 28, 7), имеет два свойства: одно — опаляющее грешных, другое, — как разумел Василий Великий, просвещающее праведников. Правдоподобно и то, если под *огнем* разуметь Божественное ведение и благодать Животворящего Духа; ибо в огне открылся Бог Моисею, и в виде огненных языков Дух Святой сошел на Апостолов. *Гусли* означают умерщвление и благоустроенную в согласии добродетелей жизнь, руководимую смычком Святого Духа “ (св. Андрей, гл. 45).

15, 3-4.

И поахѹ ꙗꙑснь Моисеа раба
Божїа и ꙗꙑснь Агнца, глаголюще: ве-
ліа и дївна дѣла Твоя, Господи Бо-
же Вседержителю! Праведни и исти-
нини ꙗꙑтїе Твое, Царю свѣтыхъ! Кто
не оубоитсѹ Тебѣ, Господи, и просла-
витъ имя Твое? ꙗкѹ единъ препо-
добенъ еси. ꙗкѹ вси языцы прии-
дѹтъ и поклонатсѹ предъ Тобою;
ꙗкѹ въправданїа Твоя явишасѹ.

*И поют песнь Моисея, раба Бо-
жия, и песнь Агнца, говоря: велики
и чудны дела Твои, Господи Боже
Вседержитель! Праведны и ис-
тинны пути Твои, Царь святых!
Кто не убоится Тебя, Господи, и не
прославит имени Твоего? ибо Ты
един свят. Все народы придут и
поклонятся пред Тобою, ибо от-
крылись суды Твои.*

“По песни Моисеевой полагаем, что Богу воссылается песнопение от оправданных до благодати под законом, а по песни Агнца, что праведно прожившие после пришествия Христова возносят Ему непрестанное песнопение и благодарение” (св. Андрей, гл. 45). Песнь Моисея поется также и как песнь победы: “торжествующим последнюю важнейшую победу над врагом прилично припомнить первые успехи своей борьбы, каковыми в истории избранного народа Божия была победа Моисея над фараоном. Его-то песнь и поют теперь победители-христиане”. Песнь эта звучит весьма торжественно: “Поем Господеви, славно бо прославися” — и в данном случае вполне уместна. [Песнь Моисеева, которая поется в Православной Церкви в Великую Субботу, находится в книге Исход 15, 1-21 — о.С.] Праведные в своей песне прославляют Бога еще и за проявление Его правосудия: “ꙗкѹ въправданїа Твоя явишасѹ” — “ибо открылись суды Твои”.

15, 5-6.

И по снхъ видѣхъ, и се ѿверзеса храмъ скиинѣи свидѣнїа на небеси. И изыдоша седмь Ангелъ из храма, иже имѣаху седмь пазвъ, облечени въ рнзы льнаны чисты и свѣтлы, и преполсани на персехъ пшасы златыми.

“Здесь говорится о скинии небесной, по подобию которой Бог повелел Моисею в Ветхом Завете устроить скинию земную.

Из сего, продолжает, храма вышли Ангелы, которые, по чистоте их существа, близости к краеугольному камню — Христу и светлости добродетелей, одеты в льняную одежду или, как говорится в некоторых списках, в чистый камень. “Преполсани на персехъ пшасы златыми”, — “опоясанные по персям золотыми поясами” по причине могущества, чистоты их существа, честности и неограниченности в служении” (св. Андрей, гл. 45).

15, 7.

И едино ѿ четырехъ животныхъ даде седмимъ Ангеламъ седмь фїалъ златыхъ, исполненныхъ ярости Бога живущаго во вѣки вѣковъ.

И одно из четырех животных дало семи Ангелам семь золотых чаш, наполненных гневом Бога, живущего во веки веков.

Эти “животные” — Херувимы или Серафимы, верховные ревнители славы Божией, исполненные глубочайшего ведения судеб Божиих, как бывших, так и грядущих, на что указывает самый вид этих блаженных существ, исполненных очей спереди и сзади. Они и получают повеление Божие на то, чтобы уполномочить иных семерых Ангелов излить на землю семь чаш гнева Божия перед кончиною мира и окончательным судом над живыми и мертвыми (см.: Иез. 5, 13).

15, 8.

И наполниа храмъ дыма ѿ славы Божїа и ѿ силы Его; и никтоже можахше внигнн во храмъ, дондеже скончאותа седмь пазвъ седмнхъ Ангелъ.

И наполнился храм дымом от славы Божией и от силы Его, и никто не мог войти в храм, доколе не окончатся семь язв семи Ангелов.

Через этот дым, говорит св. Андрей, “мы узнаем, что страшен, ужасен и мучителен гнев Божий, который, наполнив храм, в день

суда посещает достойных его и прежде всего покорившихся антихристу и творивших дела отступления". Это подтверждается и последующим, ибо говорит: "И никтоже можаше внити во храмъ, дондеже скончаются семь язвъ седмихъ Ангелъ", — "и никто не мог войти в храм, доколе не окончились семь язв семи Ангелов" — "сперва надлежит окончиться язвам", то есть наказанию грешников, "а потом уже и святым предоставлено будет обитание в вышнем граде" (св. Андрей, гл. 45).

Параллельные места к пятнадцатой главе.

15, 2.

Мф. 13, 43.

Тогда праведницы просвѣтятся
какъ солнце въ Царствѣи Отца ихъ.
Имѣйи оушы слышати, да слы-
шнтъ.

Тогда праведники воссияютъ,
какъ солнце, в Царствее Отца ихъ.
Кто имеетъ уши слышати, да слы-
шитъ!

Пс. 28, 7.

Гласъ Господа пресѣцающаго
пламень огня.

Глас Господа высекаетъ пла-
мень огня.

15, 3.

Исх. 15, 1-21.

Понимъ Господеви, славни во
прослависа; коня и всадника ввер-
же въ море. Помощникъ и Покро-
витель выстъ мнѣ во спасеніе. Сей
мой Богъ и прославлю Его; Богъ
Отца моего и вознесу Его. Господь
сокушалаи врани, Господь има бмѣ.
Колесницы фараонныи и силѣ егѣ
вверже въ море, избранныи всад-
ники трѣстаты потопп въ
Чермнѣмъ мори. Пучиною покры
ихъ: погразоша во глубинѣ какъ
камень. Десница Твоя, Господи,
прослависа въ крѣпости, десница

Пою Господу, ибо Он высоко
превознесся; коня и всадника его
ввергнул в море. Господь крепость
моя и слава моя, Он был мне спа-
сением. Он Бог мой, и прославлю
Его; Бог отца моего, и превознесу
Его. Господь муж брани, Иегова
имя Ему. Колесницы фараона и
войско его ввергнул Он в море, и
избранные военачальники его по-
тонули в Чермном море. Пучины
покрыли их: они пошли в глубину,
как камень. Десница Твоя, Господи,
прославилась силою; десница Твоя,

Твоем рѣка, Господи, сокрыши вра-
ги. И множествомъ славы Твоею
стерла еси сопротивныхъ. Послала
еси гнѣвъ Твой поуде а такъ
стѣлае. И дѣхомъ ярости Твоею
разстѣпаса вода, шѣстѣша такъ
стѣна воды, шѣстѣша и вѣланы
посредѣ моря. Рече врагъ: гнавъ
постигну, раздѣлю корысть, испол-
ню дѣшю мою, оубѣю мечемъ мо-
имъ, господствовать будетъ рѣка
мою. Послала еси дѣха Твоего, по-
кры а море: погразоша такъ шово
въ водѣ зѣланей. Кто подобенъ
Тебѣ въ воздѣхъ, Господи, кто по-
добенъ Тебѣ? Прославленъ во
святыхъ, дивенъ въ славѣ, творай
чѣдеса? Простерла еси десницю
Свою: пожре а земля. Наставила
еси правдою Твоею люди Твои сіа,
аже изъавила еси, оубѣшила еси
крѣпостію Твоею во швитель
святю Твою. Слышаша языцы и
прогнѣвашася: вѣлѣзши прѣша
живѣщій въ Фулістѣмѣ; тогда
потѣшашася владыцы Едомстѣи и
князи Моавѣтстѣи, прѣлаъ а тре-
петъ: растааша вси живѣщій въ
Ханаанѣ. Да нападетъ на насъ
страхъ и трепеть; величемъ мыш-
цы Твоею да шкаменатся, донде-
же пройдѣтъ людіе Твои, Господи,
дондеже пройдѣтъ людіе Твои сіи,
аже сѣжалъ еси. Введъ насади а
въ горѣ достояніа Твоего, въ го-
товое жилище Твое, еже содѣлааъ
еси, Господи, святыню, Господи,

Господи, сразила врага. Величиемъ
славы Твоей Ты низложилъ вос-
ставившихъ противъ Тебя. Ты послалъ
гневъ Твой, и онъ попалъ ихъ, какъ со-
лому. От дуновения Твоего рас-
ступились воды, влага стала, какъ
стѣна, огустели пучины в сердце
моря. Врагъ сказалъ: погонюся, на-
стигну, разделю добычу; насы-
тится ими душа моя, обнажу мечъ
мой, истребитъ ихъ рука моя. Ты ду-
нулъ духомъ Твоимъ, и покрыло ихъ
море: они погрузились, какъ свинецъ,
в великихъ водахъ. Кто, какъ Ты, Гос-
поди, между богами? Кто, какъ Ты,
величественъ святостію, досто-
чтимъ хвалами, Творецъ чудесъ? Ты
простеръ десницу Твою: поглотила
ихъ земля. Ты ведешь милостію
Твоею народъ сей, который Ты из-
бавилъ, — сопровождаешь силою
Твоею в жилище святыни Твоей.
Услышали народы и трепещутъ:
ужасъ объялъ жителей Филистим-
скихъ; тогда смутились князья
Едомовы, трепетъ объялъ вождей
Моавитскихъ, уныли все жители
Ханаана. Да нападетъ на нихъ
страхъ и ужасъ; от величія мышицы
Твоей да онемеютъ они, какъ ка-
мень, доколе проходитъ народъ
Твой, Господи, доколе проходитъ
сей народъ, который Ты приобрелъ.
Введи его и насади его на горе до-
стоянія Твоего, на месте, кото-
рое Ты соделалъ жилищемъ Себе, Гос-
поди, во святилище, [которое]

уже оуготовастѣ рѹцѣ Твои! Гос-
подь царствѣай вѣки, и на вѣкъ, и
еще. Бгда вниде конница фараоно-
ва съ колесницами и всадники въ
море, и наведе на нихъ Господь
водѣ морскѣю; сынове же Израиле-
вы проидоша сѹшено посредѣ моря.
Взя же Маріамъ пророчица, сест-
ра Ааронова, тѹмпанъ въ рѹцѣ
свои, и изыдоша вса жены вслѣдѣ
ей со тѹмпаны и лики. Преднача
же имъ Маріамъ, глаголющи: по-
нимъ Господевн, славни во просла-
виса, коня и всадника вверже въ
море.

*создали руки Твои, Владыка! Гос-
подь будет царствовать во веки
и в вечность. Когда вошли кони
фараона с колесницами его и с
всадниками его в море, то Господь
обратил на них воды морские, а
сыны Израилевы прошли по суше
среди моря. И взяла Мариам про-
рочица, сестра Ааронова, в руку
свою тимпан, и вышли за нею все
женщины с тимпанами и лико-
ванием. И воспела Мариам пред
ними: пойте Господу, ибо высоко
превознесся Он, коня и всадника
его ввергнул в море.*

15, 8.

Иез. 5, 13.

И скончается ярость Моя и
гнѣвъ Мой на нихъ, и оутѣшѹса;
и оувѣдатъ, шкѹ Азъ Господь
глаголахъ во ревнѣи Моимъ, вне-
гда скончати Ми гнѣвъ Мой на
нихъ.

*И совершится гнев Мой, и уто-
лю ярость Мою над ними, и удов-
летворюсь; и узнают, что Я, Гос-
подь, говорил в ревности Моей,
когда совершится над ними
ярость Моя.*

глава шестнадцатая

Семь Ангелов, изливающих семь чаш гнева Божия на землю.

16, 1.

И слышахъ гласъ велѣй ѿ храма
глаголющъ седмимъ Ангеломъ:
идите и излейте семь фѣалъ грос-
ти Божіѣ на землю.

*И услышал я из храма громкий
голос, говорящий семи Ангелам:
идите и вылейте семь чаш гнева
Божия на землю.*

В этой главе изображается суд Божий над врагами Церкви под эмблемой семи фиалов, или семи чаш гнева Божия, изливаемых семью Ангелами. Эмблема этих казней взята с казней, поражавших древний Египет, поражение которого было прообразом поражения лжехристианского царства, которое выше (Ап. 11, 8) названо Египтом, а затем Вавилоном.

16, 2.

И иде первый Ангелъ, и излей
фѣалъ свой на землю: и бысть гной
золъ и лють на человецѣхъ
и мѣщихъ начертаніе зѣврнѣи и
кланяющихся ѿвнѣ егѣ.

*Пошел первый Ангел и вылил
чащу свою на землю: и сделались
жестокие и отвратительные
гнойные раны на людях, имеющих
начертание зверя и поклоняю-
щихся образу его.*

Эта эмблема взята, видимо, с шестой казни, поразившей Египет. По объяснению некоторых, здесь надо понимать телесную эпидемию. По толкованию св. Андрея Кесарийского, гнойные раны — это “происходящая в сердцах отступников скорбь, мукающая их наподобие сердечного нагноения, ибо наказуемые

Богом никакого облегчения не получают от обоготворяемого ими антихриста” (св. Андрей, гл. 46).

16, 3.

И второй Ангелъ изѣа фѣалъ свой въ море: и бысть кровь какъ мертвеца, и всака дѣша жива оумре въ мори.

Второй Ангел вылил чашу свою в море: и сделалась кровь, как бы мертвеца, и все одушевленное умерло в море.

Здесь понимаются кровопролитные международные и гражданские войны.

“Неудивительно, что для обличения немощи антихриста и легкомыслия прельщенных Божественная сила чрез пророков Еноха и Илию преложит море как бы в кровь убитого и погубит все сущее в нем, как некогда сделал Бог чрез Моисея в Египте (Исх. 7, 19) (...). Вероятно и другое предположение, что сим означаются поражения во время браней при его пришествии; ибо когда Гог и Магог будут наступать друг на друга во всех частях вселенной и когда непокоряющиеся ему цари будут истребляемы со всем войском, а по местам произойдут убийства, тогда вследствие морских битв море осквернится кровью и от убиваемых там ею же обогрятся реки” (св. Андрей, гл. 47).

16, 4-6.

И третій Ангелъ изѣа фѣалъ свой на рѣки и на источники водныя: и бысть кровь. И слышахъ Ангела воднаго глаголюща: праведенъ еси, Господи, сын и ниже бѣ, и преподобенъ, какъ сѣа сѣднать еси; зане кровь святыхъ и пророкъ изѣаша, и кровь имъ далъ еси пити: достойни во сѣть.

Третий Ангел вылил чашу свою в реки и источники вод: и сделалась кровь. И услышал я Ангела вод, который говорил: праведен Ты, Господи, Который еси и был, и свят, потому что так судил; за то, что они пролили кровь святых и пророков, Ты дал им пить кровь: они достойны того.

“Отсюда видно, — говорит св. Андрей, — что над стихиями поставлены Ангелы” (гл. 48). Здесь также идет речь о страшных кровопролитиях, которые произойдут перед кончиною мира во времена антихриста.

16, 7.

И слышахъ другаго ѿ олтаря глаголюща: ей, Господи Боже

И услышал я другого от жертвенника говорящего: ей, Господи

Вседержителю, истинни и правн
сѣди Твои.

*Боже Вседержитель, истинны и
праведны суды Твои.*

“Итак, говорит, из сего служебного жертвенника был слышен глас, восхваляющий справедливость суда Божия, превосходящего всякий ум и слово. Кроме того и из Евангельских Писаний мы знаем, что умные силы радуются и веселятся о спасении обращающихся чрез покаяние, скорбят о совращении их с пути истинного и благодарят Бога за наказание пресупающих Божественные заповеди, чтобы, хотя отчасти, получить им прощение грехов” (св. Андрей, гл. 48).

16, 8-9.

И четвертый Ангелъ изѣла
фіалъ свой на солнце: и дано
бысть ему ѡпалати человеки
огнемъ. И ѡпалишася человецы
знємъ великимъ, и хѣлиша имѣ
Божіе, нже имать ѡвласть на
язвахъ сихъ; и не покашася
дати ему славы.

*Четвертый Ангел вылил
чашу свою на солнце: и дано
было ему жечь людей огнем. И
жег людей сильный зной, и они
хулили имя Бога, имеющего
власть над сими язвами, и не
вразумились, чтобы воздать
Ему славу.*

Св. Андрей говорит, что эту казнь можно понимать или буквально, или под этим знєм надо понимать “зной искушений, чтобы люди чрез испытание скорбей возненавидели виновника их — грех” (гл. 49). Обезумевшие люди, однако, в ожесточении своем будут уже неспособными к покаянию.

16, 10-11.

И пятый Ангелъ изѣла
свой на престолъ звѣринъ: и бысть
царство его ѡмрачено, и жвахъ
языки свои ѡ волѣзни; и хѣлиша
Бога небесного ѡ волѣзни и ѡ извъ
своихъ, и не покашася ѡ дѣла
своихъ.

*Пятый Ангел вылил чашу свою
на престол зверя: и сделалось цар-
ство его мрачно, и они кусали язы-
ки свои от страдания, и хулили
Бога небесного от страданий сво-
их и язв своих; и не раскаялись в
делах своих.*

Это напоминает девятую египетскую казнь (Исх. 10, 21). Под этой казнью надо понимать значительное уменьшение величия и власти антихриста, блеск которых доселе поражал людей, и вместе с тем упорную нераскаянность почитателей антихриста.

16, 12.

И шестый Ангелъ изѣлъ фѣалъ
свой на рѣкѣ великѣ Евфратѣ: и
изсече вода еѣ, да оуготовится
путь царемъ съѣщимъ ѿ востокъ
солнечныхъ.

Здесь Евфрат представляется как оплот, который препятствовал царям с войском идти для совершения судов Божиих над царством антихриста. Эмблема эта взята с положения Древней Римской империи, для которой Евфрат служил оплотом от нападения восточных народов.

*Шестой Ангел вылил чашу
свою в великую реку Евфрат: и
высохла в ней вода, чтобы готов
был путь царям от восхода сол-
нечного.*

16, 13-14.

И видѣхъ изъ оустъ змѣи и изъ
оустъ звѣря и изъ оустъ ложнаго
пророка двѣ три нечистыя, акъ
жабы исходящыя: сѣтъ бо двѣи
демонстѣи творяще знаменѣя, иже
исходѣтъ къ царемъ всеѣ
вселенныѣ, собратѣ ѣ на брань въ
день той великѣи Бога
Вседержителя.

*И видел я [выходящих] из уст
дракона и из уст зверя и из уст
лжепророка трех духов нечис-
тых, подобных жабам: это — бе-
совские духи, творящие знаменья;
они выходят к царям земли всей
вселенной, чтобы собрать их на
брань в оный великий день Бога
Вседержителя.*

Под этими "бесовскими духами" понимают лжеучителей, болтливых, навязчивых, чревоугодников, бесстыдных и надутых, которые будут привлекать к себе народ ложными чудесами. Великим днем Бога Вседержителя называется время, когда Бог проявит Свою славу в наказании врагов Церкви.

16, 15.

Се градъ акъ татъ: блаженъ
бѣдый и блудный ризы свои, да не
нагъ ходитъ, и оузрѣтъ срамотѣ
его.

*Се, иду какъ татъ: блажен бодр-
ствующий и хранящий одежду
свою, чтобы не ходить ему нагим
и чтобы не увидели срамоты его.*

Здесь речь о внезапности Второго Пришествия Христова (ср.: Мф. 24, 43-44).

"Бодрствовать и хранить одежды значит быть бодрственным и неуклонно заботиться о добрых делах, которые и составляют одежды святых" (св. Андрей, гл. 51).

16, 16.

И собра ихъ на мѣсто нари-
цаемое еврейски Армагеддонъ.

*И он собрал их на место, назы-
ваемое по-еврейски Армагеддон.*

“Армагеддон” — это слово означает “рассечение” или “убийство”. “В том, полагаем, месте, говорит св. Андрей, “собранные и предводимые диаволом народы будут избиты, ибо он утешается кровью человеческою” (гл. 51). Название взято с долины Магеддо, на которой пал царь Иосия в сражении с фараоном Нехао (2 Пар. 35, 22).

16, 17-18.

И седмый Ангелъ изѣа фѣалъ
свой на воздѣхъ: и изыде гласъ
велий ѿ храма невесе ѿ престола,
глагола: бысть! И быша вѣс-
танѣа и громн и гласи, и бысть
трѣсъ великъ, ꙗковѣ николиже
бысть, ѿнелѣже быша человеѣцы
на земан, толнкъ трѣсъ, такъ
велий!

*Седьмой Ангел выпил чашу
свою на воздух: и из храма небес-
ного от престола раздался гром-
кий голос, говорящий: соверши-
лось! И произошли молнии, громы
и голоса, и сделалось великое зем-
летрясение, какого не бывало с
тех пор, как люди на земле. Такое
землетрясение! Так великое!*

Излиянием седьмой чаши окончательно будет поражено царство зверя.

“Землетрясение означает перемену существующего, как сказали Апостол: “Еще единою дѣзъ потрасѣ не токми землю, но и небомъ”, — “еще раз поколеблю не только землю, но и небо” (Евр. 12, 26)” (св. Андрей, гл. 52).

16, 19.

И бысть градъ великъ въ три
части, и гради ꙗзычестѣи падоша;
и Вавулонъ великій помановенъ
бысть предъ Богомъ, дати емѣ
чашѣ вина ярости гнѣва Своего.

*И город великий распался на
три части, и города языческие
пали, и Вавилон великий воспомина-
нут пред Богом, чтобы дать ему
чашу вина ярости гнева Его.*

Под этим “великим городом” св. Андрей понимает столицу антихристового царства, каковой будет Иерусалим.

“Разделение его на три части указывает, полагаем, на живущих в нем христиан, иудеев и самарян (...); произойдет разделение на три части — благочестивых, нечестивых и грешников, и все пойдут к единомысленным с ними (...). Падение языческих

городов означает или их разрушение, или уменьшение и прекращение языческой жизни с пришествием Божественного царства (...). Вавилон же великий (...) как бы из забвения, по причине долготерпения Божия, придет на память и за попрание праведного и за нечестивые слова и дела испиет чашу гнева Божия" (св. Андрей, гл. 52).

16, 20.

И всакъ островъ вѣжа, и горы
не шверѣтошася.

*И всякий остров убежал, и горы
не стало.*

"Из Божественного Писания, — объясняет св. Андрей, — мы научены разуместь под "островами" святые церкви, а под "горами" — в них начальствующи. А что они побегут при наступлении всего предреченного, о сем слышали от Господа, сказавшего: "Будетъ бо тогда скорбь велиа, якоже не была ѿ начала мѣра доселѣ, ниже имать выти", — "ибо тогда будет великая скорбь, какой не было от начала мира доныне, и не будет" (Мф. 24, 21). "Когда одни в наказание за грехи, другие для испытания добродетели будут терпеть бедствия и несчастия не от антихриста в мучениях за Христа, но и в бегстве, и в злостраданиях в горах и пещерах, которые они для сохранения благочестия предпочтут пребыванию в городах" (св. Андрей, гл. 52). Если в буквальном смысле принять эти слова, то это будет картина страшного разрушения, что в наше время, когда изобретены атомные и водородные бомбы, нетрудно себе представить."

16, 21.

И градъ великъ, яку талантесть,
сиде съ небесе на челоуѣки; и хули-
ша челоуѣцы Бога ѿ извы градныхъ,
яку велиа есть изва егѡ сѣлау.

*И град, величиною в талант,
пал с неба на людей; и хулили люди
Бога за язвы от града, потому что
язва от него была весьма тяжкая.*

Не бомбы ли надо разуместь под этим убийственным градом? И в наше время мы часто наблюдаем такое ожесточение сердец, когда люди ничем не вразумляются, а только хулят Бога.

"Под градом, с неба сходящим, разумеем Богом посылаемый и свыше сходящий гнев Его. А что град этот величиною в талант, сие означает полноту гнева по причине полной тяжести и крайности греха; указанием на сие служит талант, как видел то и Захария (Зах. 5, 7)" (св. Андрей, гл. 52).

Параллельные места к шестнадцатой главе.

16, 3.

Исх 7, 18.

И рыбы, ꙗже въ рѣцѣхъ,
изомръѣтъ, и возсмердѣтъ рѣка, и
не возмогѣтъ Египтяне пити воды
ѿ рѣки.

*И рыба в реке умрет, и река
воссмердит, и Египтянам омер-
зительно будет пить воду из
реки.*

16, 10-11.

Исх. 10, 21.

Рече же Господь Моисею: про-
стри руку твою на небо, и да
будетъ тма по земли Египетстей,
шсазаемая тма.

*И сказал Господь Моисею: про-
стри руку твою к небу, и будет
тьма на земле Египетской, осяза-
емая тьма.*

16, 15.

Мф. 24, 43-44.

Оѣ же вѣдѣте, ꙗкѡ аще вы
бѣдааъ дому владыка, въ кѣю
стражѣ татѣ придеѣтъ, бѣѣаъ оубѡ
вы и не вы дааъ подкопати храма
своего. Бегѡ радн и вы будѣте го-
тови, ꙗкѡ, вонѣже часъ не мните,
Сынъ Человѣческїй придеѣтъ.

*Но это вы знаете, что, если бы
ведал хозяин дома, в какую стра-
жу придет вор, то бодрствовал
бы и не дал бы подкопать дома
своего. Потому и вы будьте гото-
вы, ибо в который час не думаете,
приидет Сын Человеческий.*

16, 16.

2 Пар. 35, 22.

И не возврати Іѡсїа лица сво-
его ѿ негѡ, но ратовати его
оукрѣпѣнѣа, ниже послаѣша словесѣ
Нехаѡвыѣхъ, ꙗже ѿ оустъ Божїихъ,
но нде, да воюетъ на полн Ма-
геддо.

*Но Иосия не отстранился от
него, а приготовился, чтобы
сразиться с ним, и не послушал
слов Нехао от лица Божия и вы-
ступил на сражение на равнину
Мегиддо.*

16, 21.
Зах. 5, 7.

И се, талантѣ шлованѣ
вземайса, и се, жена єдина
сѣдѣше посредаѣ мѣры.

*И вот, кусок свинца поднялся,
и там сидела одна женщина по-
среди ефы.*

глава семнадцатая

Суд над великою блудницею, сидящею на водах многих.

17, 1-3.

И прииде единъ ѿ седми Ангелъ имѣющихъ семь фѣалъ, и глагола со мною, глагола ми: прииди, да покажу ти сѣдѣ любодѣйцы великіа, сѣдащія на водахъ многихъ; съ неюже любодѣлаша цари земстїи, и оупишася живущїи на земли ѿ вина любодѣланїа ея. И веде мя въ пѣсто мѣсто дѣхѣмъ; и видѣхъ женѣ сѣдащѣ на звѣри червленѣй, исполненѣмъ именъ хульныхъ, иже имѣаше главъ семь и рогѣвъ десять.

И пришел один из семи Ангелов, имеющих семь чаш, и, говоря со мною, сказал мне: подойди, я покажу тебе суд над великою блудницею, сидящею на водах многих; с нею блудодействовали цари земные, и вином ее блудодеяния упивались живущие на земле. И повел меня в духе в пустыню; и я увидел жену, сидящую на звере багряном, преисполненном именами богохульными, с семью головами и десятиями рогами.

Один из семи Ангелов предложил св. Иоанну показать ему суд над великой блудницей, сидящей на водах многих, с которой блудодействовали цари земные, и вином любоддеяния которой упивались живущие на земле.

Некоторые принимали эту блудницу за древний Рим, как расположенный на семи холмах. Семью главами носящего ее зверя считали семь нечестивейших из всех царей, которые от Домитиана до Диоклетиана преследовали Церковь (1-4 века). Св. Андрей, приводя это мнение, далее говорит: "Мы же, руководствуясь и сообразуясь с последовательностью происходящего, думаем,

что блудницею называется вообще земное царство, как бы в одном теле представляемое, или же город, имеющий царствовать даже до пришествия антихриста” (гл. 53).

Некоторые толкователи видят в этой блуднице неверную Христу церковь, поклонившуюся антихристу, или богоотступническое общество — ту часть человечества христианского, которая вступит в тесное общение с миром греховным, будет ему служить и опираться всецело на его грубую силу — силу зверя-антихриста, почему жена эта и показана была Тайновидцу сидящей на звере багряном. “Ибо самый зверь и багряный вид его служат указанием серовости, жестокости и предрасположения к убийствам” (св. Андрей, гл. 53).

17, 4.

И жена въ облечена въ порфирѣ и червленицѣ, и позлащена златомъ и каменіемъ драгимъ и бисеромъ, имѣши чашѣ златѣ въ рѣцѣ своей полнѣ мерзости и сквернѣ любовдѣлнѣ ея.

И жена облечена была в порфиру и багряницу, украшена золотом, драгоценными камнями и жемчугом, и держала золотую чашу в руке своей, наполненную мерзостями и нечистотою блудодейства ее.

“И жена въ облечена въ порфирѣ и червленицѣ, и позлащена златомъ и каменіемъ драгимъ и бисеромъ”, — “и жена облечена была в порфиру и багряницу, украшена золотом, драгоценными камнями и жемчугом”... все это символы ее царственной власти и господства; “имѣши чашѣ златѣ въ рѣцѣ своей полнѣ мерзости и сквернѣ любовдѣлнѣ ея”, — “и держала золотую чашу в руке своей, наполненную мерзостями и нечистотою блудодейства ее” — “чашею показывается сладость лукавых деяний пред вкушением их, а золотом их драгоценность” (св. Андрей, гл. 53).

Члены этой неверной Христу Церкви, или богоотступнического общества, будут людьми плотскими, преданными чувственности. Как говорит один из толкователей, “преисполненные наружного благочестия и в то же время не чуждые чувств грубого честволюбия и тщеславного славолубия, члены неверной церкви будут любить роскошь и комфорт, станут устроить пышные церемонии для сильных мира (см.: Ап. 17, 2; 18, 3-9), святых целей достигать грешными средствами, будут

проповедовать исключительно мечом и золотом" (Н. Виноградов).

17, 5.

И на челѣ ея написано имя:
тайна; Вавилонъ великій, мати блу-
дѣйцамъ и мерзостемъ зем-
скимъ.

*И на челе ее написано имя:
тайна, Вавилон великий, мати
блудницам и мерзостям зем-
ным.*

"Начертание на челе показывает бесстыдство неправды, полноту грехов и сердечное смущение; она мать, ибо в подначальных городах руководит душевным блудодеянием, порождая тем мерзкие пред Богом беззакония" (св. Андрей, гл. 53).

Более общее толкование склонно видеть в этой блуднице, носящей имя Вавилон, всю вообще низменно-чувственную и антихристианскую культуру человечества последних времен, которую ожидает страшная всемирная катастрофа при кончине мира и Втором Пришествии Христовом. Падение этого "Вавилон" представляется в Апокалипсисе как первый акт победы в мировой борьбе Церкви Христовой с греховным царством диавола.

17, 6.

И видѣхъ женѣ пїанѣ кровлми
святыхъ и кровлми свидѣтелей
Іисусовыхъ; и дивихся, видѣвъ ю,
дивомъ великимъ.

*Я видел, что жена упоена была
кровью святых и кровью свиде-
телей Иисусовых, и видя ее, дивился
удивлением великим.*

Здесь имеются в виду все мученики за Христа, пострадавшие в течение всей мировой истории, особенно же во времена антихриста.

17, 7-8.

И рече ми Ангелъ: что диви-
шися? азъ ти рекъ тайну жены сей
и зверя носящаго ю, седмъ главъ
имѣща и рогѣвъ десѣтъ. Зверь,
егоже видѣлъ еси, бѣ, и нѣсть, и
имать възгнѣти ѿ бездны, и въ
пагубѣ поидетъ.

*И сказал мне Ангел: что ты
дивишься? я скажу тебе тайну
жены сей и зверя, носящего ее, име-
ющего семь голов и десять рогов.
Зверь, которого ты видел, был, и
нет его, и выйдет из бездны, и поидет
в погибель.*

Далее Ангел, показавший св. Иоанну блудницу, дает ему объяснение всего видения. Св. Андрей говорит, что этот зверь "сатана,

который быв умерщвлен Крестом Христовым, снова, говорится, при кончине оживет и ложными знаменами и чудесами будет чрез антихриста действовать для отвержения Христа. Посему он был и действовал до креста, и нет его, поелику спасительною страстью обессилен и лишен той власти, которую через идолослужение имел над народами" (гл. 54).

При кончине мира сатана вновь "придет, указанным нами образом, выйдя из бездны или оттуда, куда осужден и куда изгнанные Христом бесы просили Его не посылать их, но в свиней (Лк 8, 30-32); или же выйдет из настоящей жизни, которая называется "бездною" иносказательно по причине греховной житейской глубины, обуреваемой и волнуемой ветрами страстей. Отсюда же для погубления людей выйдет и имеющий в себе сатану, антихрист, чтобы вскоре получить погибель в будущем веке" (св. Андрей, гл. 54).

17, 8.

*И оудиватса живущиѣ на земли,
ниже имена не написана сѣть въ
книгѣ животнѣю ѿ сложенїа мїра,
видаще, такъ звѣрь бѣ, и нѣсть, и
преста. (видаще звѣра, ниже бѣ, и
нѣсть, и предстанетъ.)*

*И удивятся те из живущих на
земле, имена которых не вписаны
в книгу жизни от начала мира,
видя, что зверь был, и нет его, и
явится.*

"По причине ложных чудес удивятся, говорит, пришествию зверя те, которые не написаны в книге вечно живущих и которые не изучили его по Христовым предсказаниям; удивятся, размышляя о том, каким образом получил он снова прежнюю власть"(св. Андрей, гл. 54). (См. также Ап. 13, 8.)

17, 9-10.

*Здѣ оумъ, ниже имать мудрость.
Седмь главъ, горы сѣть седмь,
идѣже жена сѣдитъ на нихъ, и царѣ
седмь сѣтъ; пать нхъ пало, и единъ
есть, а дрѹгїй еще не прїиде; и егда
прїидетъ, малѹ емѹ есть превыти.
(подобаетъ выти)*

*Здесь ум, имеющий мудрость.
Семь голов суть семь гор, на кото-
рых сидит жена, и семь царей, из
которых пять пали, один есть, а
другой еще не пришел, и когда при-
дет, не долго ему быть.*

Св. Андрей Кесарийский в этих семи главах и семи горах видит семь царств, отличавшихся особенным мировым значением

и могуществом. Таковы: 1) Ассирийское, 2) Мидийское, 3) Вавилонское, 4) Персидское, 5) Македонское, 6) Римское в двух его периодах — периоде республики и периоде империи, или периоде древне-Римском и периоде ново-Римском от императора Константина. “Под именем “пяти царей”, которые пали, св. Ипполит понимает пять прошедших веков, шестой это тот, в который было видение Апостолу, а седьмой, который еще не наступил, но который будет недолго продолжаться (...) или семь царств суть те, которые были от начала мира доселе; пять из них уже пали, шестое, при котором явлено откровение, было в древнем Риме, не наступившее седьмое — это в Риме новом” (св. Андрей, гл. 54).

17, 11.

И звѣрь, иже бѣ и нѣсть, и той осмыи естъ, и ѿ седмихъ естъ, и въ пагубѣ идетъ.

И зверь, который был и которого нет, есть восьмой, и из числа семи, и поидет в погибель.

Этот зверь — антихрист; он называется “осьмым”, потому что “после семи царств восстанет для оболыщения и опустошения земли” (св. Андрей, гл. 54); “от седмих” же он, как появившийся от одного из сих царств.

17, 12-14.

И десять рогѣвъ, ꙗже видѣлъ еси, десять царей сѣтъ, иже царства еше не прѣиша; но шеластъ ꙗкѡ цари на единѣ часъ прѣимѣтъ со звѣремъ. Сѣи единѣ волю имѣтъ, и слѡдъ и шеластъ свою звѣрю дадѣтъ. Сѣи со Агнцемъ вранѣ сотворатъ, и Агнецъ повѣдитъ ѡ, ꙗкѡ Господь господемъ естъ и Царь царемъ; и сѣи сѣ Нимъ, званнѣи и избраннѣи и вѣрнѣи.

И десять рогов, которые ты видел, суть десять царей, которые еще не получили царства, но примут власть со зверем, как цари, на один час. Они имеют одни мысли и передадут силу и власть свою зверю. Они будут вести брань с Агнцем, и Агнец победит их; ибо Он есть Господь господствующих и Царь царей, и те, которые с Ним, суть званые и избранные и верные.

Тут всякие гадания и предположения ни к чему привести не могут. Некоторые хотели видеть во всех этих царях, как и во звере, римских императоров, но все это несомненные натяжки. Речь здесь идет о последних временах, конечно. Все эти цари,

единомысленные со зверем, то есть антихристом, будут вести брань с Агнцем, то есть со Христом, и будут побеждены. “И Даниил видел десять, предворяющих антихриста, рогов, из коих три проклятый искоренил вовсе, а остальные покорил себе. Один час указывает или на краткость времени, или на одну часть года, то есть трехмесячный оборот солнца, после которого покорятся антихристу как своему начальнику” (св. Андрей, гл. 54).

17, 15-18.

И глагола ми: воды, также еси видѣлъ, нѣже любодѣйца сѣдѣтъ, людѣ и народи сѣтъ, и племена и языцы. И десять роговъ, также видѣлъ еси на звѣри, сѣи любодѣйцѹ возненавидѣтъ, и запустѣвшѹ сотворатъ ю и нагѹ, и плоть ея снѣдатъ, и сожгѹтъ ю огнемъ; Богъ бо дасть есть въ сердца ихъ, сотвориши волю Бг҃у, и сотвориши единѹ волю, и дати царство свое звѣрю, дондеже скончуются глаголы Божїи. И жена, юже видѣлъ еси, градъ есть великій, иже имать царство над цари земными.

И говорит мне: воды, которые ты видел, где сидит блудница, суть люди и народы, и племена и языки. И десять рогов, которые ты видел на звере, сии возненавидят блудницу, и разорят ее, и обнажат, и плоть ее съедят, и сожгут ее в огне; потому что Бог положил им на сердце — исполнить волю Его, исполнить одну волю, и отдать царство их зверю, доколе не исполнятся слова Божии. Жена же, которую ты видел, есть великий город, царствующий над земными царями.

Примечательно, что жена-любодейца, носящая имя Вавилона, о которой св. Тайновидец в 18 ст. прямо говорит, что это “градъ есть великій, иже имать царство над цари земными”, — “*есть великий город, царствующий над земными царями*”, а что “воды”, на которых она сидит, “людѣ и народи сѣтъ, и племена и языцы”, — “*суть люди и народы, и племена и языки*”, будет наказана и уничтожена самим же зверем-антихристом, десять рогов которого “любодѣйцѹ возненавидѣтъ, и запустѣвшѹ сотворатъ ю и нагѹ, и плоть ея снѣдатъ, и сожгѹтъ ю огнемъ”, — “*возненавидят блудницу, и разорят ее, и обнажат, и плоть ее съедят, и сожгут ее в огне*”.

Параллельные места к семнадцатой главе.

17, 7-8.

Лк 8, 30-32.

Вопроси же его Исусъ, глаголю: что ти есть нмѣ? Онъ же рече: легшии, такъ бѣси мнози внидоша во мѣ. И молаху Его, да не повелитъ имъ въ бездну ити. Бѣ же тѣ стадо свиней много пасомо въ горѣ; и молаху Его, да повелитъ имъ въ ты вникти. И повелѣ имъ.

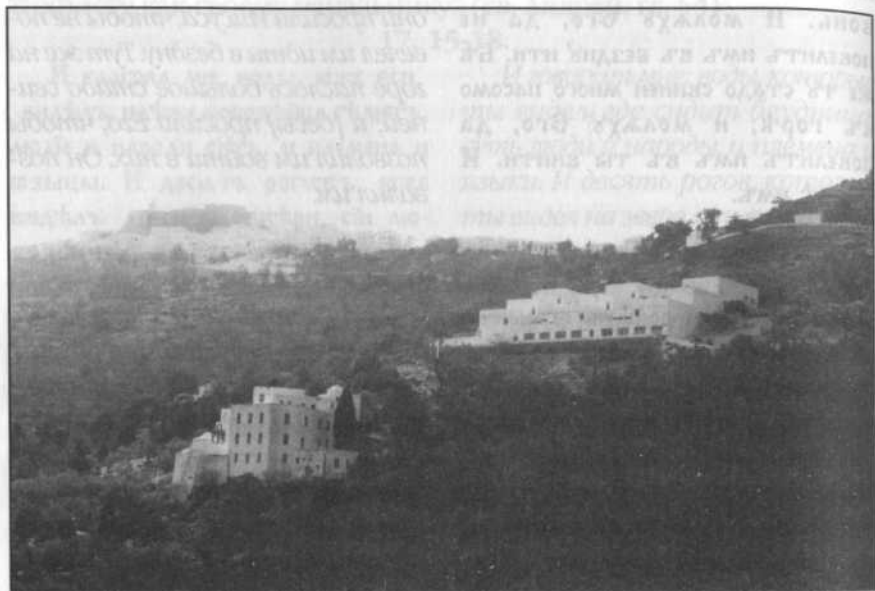
Иисус спросил его: как тебе имя? Он сказал: легион, — потому что много бесов вошло в него. И они просили Иисуса, чтобы не повелел им идти в бездну. Тут же на горе паслось большое стадо свиней; и [бесы] просили Его, чтобы позволил им войти в них. Он позволил им.

17, 12-14.

Дан. 7, 20-24.

И во десѣти розѣхъ егво, иже на главѣ егво, и во дрѣвѣхъ возшедшемъ и истрѣсшемъ первыи три, рогъ же той емѣже устѣ и оуста глаголюща великая, и видѣніе егво волеи прочіихъ. Зрѣху, и рогъ той творѣше рать со свѣтлыми и оукрѣпѣша на нихъ, дондеже прїиде Вѣтхїи днѣми и сѣдѣ даде свѣтлымъ вышнѣмъ, и время прїспѣ, и царство прїѣша свѣтѣи. И рече: зѣбрь четвертый царство четвертое вѣдетъ на земли, еже превзыдетъ всѣа царства и поасть всю землю, и попретъ ю и поскѣчетъ. И десѣти роговъ егво десѣти царей востанѣтъ, и по нихъ востанетъ дрѣвїи, иже превзыдетъ зловѣми всѣхъ прежнихъ и три цари смнѣтъ.

И о десяти рогахъ, которые были на голове у него, и о другомъ, вновь вышедшемъ, перед которымъ выпали три, о томъ самомъ роге, у которого были глаза и уста, говорящїе высокомерно, и который по виду сталъ больше прочихъ. Я виделъ, какъ этотъ рогъ велъ брань со свѣтлыми и превозмогалъ ихъ, доколе не прїишелъ Вѣтхїи днѣми, и судъ данъ былъ свѣтымъ Всевышнего, и наступило время, чтобы царствомъ овладели свѣтые. Объ этомъ онъ сказалъ: зверь четвертый — четвертое царство будетъ на землѣ, отличное отъ всехъ царствъ, которое будетъ пожирать всю землю, попираетъ и сокрушаетъ ее. А десяти роговъ значатъ, что изъ этого царства востанутъ десѣти царей, и после нихъ востанетъ иной, отличный отъ прежнихъ, и уничижитъ трехъ царей.



Сверху — Монастырь св. Иоанна Богослова;
в центре — Патмосская Церковная Школа;
внизу — Пещера Апокалипсиса.

глава восемнадцатая

Падение Вавилона — великой блудницы.

В этой главе чрезвычайно живо и образно рисуется гибель Вавилона — великой блудницы, которая сопровождалась, с одной стороны, плачем царей земных, блудодействовавших с нею, и купцов земных, продававших ей разного рода драгоценные товары, а с другой, радостью на небе по поводу справедливого суда Божия. Некоторые современные толкователи полагают, что этот Вавилон действительно будет каким-то громадным городом, мировым центром, столицей царства антихриста, который будет отличаться богатством и вместе с тем крайней развращенностью нравов, чем вообще всегда отличались большие и богатые города.

18, 1.

И по снхъ видѣхъ нна Ангела
сходяща съ небесе, имѣща шествіе
велико; и земля просвѣтиса ѿ сла-
вы егѡ.

*После сего я увидел иного Анге-
ла, сходящего с неба и имеющего
власть великую; земля осветилась
от славы его.*

“Здесь показывается светлость небесных сил и их чистота, в несколько раз превосходящая сияние и красоту звезд и светил” (св. Андрей, гл. 55).

18, 2.

И возопи въ крѣпости, гла-
сомъ велимъ глаголомъ: паде, паде
Вавилонъ великій, и бысть жи-
лище бѣсовъ, и хранитель
всякомѹ дѣхѹ нечистѹ, и храни-

*И воскликнул он сильно,
громким голосом говоря: пал, пал
Вавилон, великая [блудница], сде-
лался жилищем бесов и приста-
нцем всякому нечистому духу,*

лице всѣхъ птицъ нечистыхъ и ненавидимыхъ; какъ ѿ вина прорости любовдѣанія своего напоя все языки.

пристанищемъ всякой нечистой и отвратительной птицы; ибо яростнымъ виномъ блудодеянія своего она напоила все народы.

“О халдейской столице (Вавилоне), взятой Киром и персами, нечто, сему подобное, пророчествовал и Исаия (Ис. 13, 21-22; 21, 29), что он по причине совершенного запустения имеет наполниться зверями и нечистыми духами” (св. Андрей, гл. 55).

18, 3.

И царѣ земстѣи съ нею любы дѣлаша, и купцы земстѣи ѿ снамы пици ея (ѿ богатства сластей ея) разбогатѣша.

И цари земные любодѣйствовали с нею, и купцы земные разбогатели от великой роскоши ее.

А как заставил Вавилон народы пить вино скверны своей? Он был вождем их во всевозможных беззакониях и посылал дары тем городам, которые ему подчинялись, их правителям — врагам истины.

18, 4-5.

И слышахъ гласъ нѣгъ съ небесе, глаголющъ: изыдите из нея, людѣ Мои, да не причаститесь грѣхумъ ея, и ѿ азвѣ ея да не вредитесь; какъ прилѣпишася (взыдоша) грѣси ея даже до небесе, и помане Богъ неправды ея.

И услышал я иной голосъ с неба, говорящий: выйди от нее, народ Мой, чтобы не участвовать вам в грехахъ ее и не подвергнуться язвамъ ее; ибо грехи ее дошли до неба, и Богъ вспомнилъ неправды ее.

““Изыдите из нея, людѣ Мои”, — “выйди от нее, народ Мой”. Как в Содоме говорил Лоту: *спасая спасай твою душу* (Быт. 19, 17) и у Исаии: *изыдите отсюда и нечистот не прикасайтесь, изыдите из среды его* (Ис. 52, 11), так говорит и здесь, ибо следует избегать пребывания и сожития с оскорбляющими Бога” (св. Андрей, гл. 55).

18, 6.

Воздадите ей, какъ и та воздаде вамъ, и оусыбѣните ей сыгъво по дѣламъ ея; чашею, еюже черпа вамъ, черпайте ей сыгъво.

Воздайте ей такъ, какъ она воздала вамъ, и вдвое воздайте ей по деламъ ее; в чаше, в которой она приготовляла вамъ вино, приготовьте ей вдвое.

“Сие говорит или тем, которые неповинны, но много зла потерпели от владычествующих в том городе, ибо ради терпения скорбей послужили причиною злейшего наказания мучивших их, или слова сии указывают на переход от одних лиц к другим, то есть, от наказуемых к некоторым наказующим святым силам (...). *Сугубою* называет чашу или потому, что грешники и законопреступники страшно будут наказаны и здесь, и в жизни будущей, или потому, что будут мучимы вместе душа и тело, у коих общи самые деяния, или потому, что грех будет наказан мучением не внешним только, но более внутренним, заключающимся в совести” (св. Андрей, гл. 55).

18, 7.

Банкѣ прослависѣ и разсвирѣпѣ
(и насладисѣ), толкиѣ дадите ей
мѣкѣ и рыданій. Ъжѣ въ сердцѣ
своемѣ глаголетѣ: ѡжѣ сѣжѣ ца-
рицею, и вдова нѣсмѣ, и рыданіа
не имамѣ видѣти!

*Сколько славилась она и роско-
шествовала, столько воздайте ей
мучений и горестей. Ибо она гово-
рит в сердце своем: `сѣжу цари-
цею, я не вдова и не увижу горес-
тей!'*

“Ибо как живущим в благодушии и славе, если только в них нет страха Божия, свойственно говорить: *не подвижуся во век* (Пс. 29, 7), так говорил о себе и сей город” (св. Андрей, гл. 55).

18, 8.

Бегѣ ради во единѣ день
придѣтъ язвы ей, смерть и плач и
гладѣ; и огнемѣ сожжена бѣдетѣ,
ѡжѣ крѣпокѣ Господь Богѣ сѣдѣи ей.

*За то в один день придут на
нее казни, смерть и плач и голод,
и будет сожжена огнем, потому
что силен Господь Бог, судящий ее.*

“Одним днем называет или внезапность и краткость времени, в которое от меча, язвы и голода сей город постигнет плач, разрушение и сожжение огнем, или течение того самого дня, в который, по предсказанию, он пострадает. Ибо, когда враги овладеют городом, достаточно и одного дня, чтобы нанести побежденным всякого рода озлобления и многообразные виды смерти. Бог всемогущ как спасти Ему благоугодивших, так и наказать нераскаянно согрешивших” (св. Андрей, гл. 55).

18, 9-10.

И возрыдаютѣ и восплачѣтѣ
еѣ цари земстѣи, ѡжѣ дѣлѣвшѣи

*И восплачут и возрыдают о
ней цари земные, блудодейство-*

съ нею и разсвирѣпѣвши, егда
оүзратъ дымъ запыленїа еѧ, из-
далеча стоѧще за страхъ мѣкъ
еѧ, глаголюще: горе, горе, градъ
великій Вавулонъ, градъ крѣпкій!
ѡакъ во единѣ часъ прїиде сѣдъ
твой.

“Земными царями здесь, думаем, называются начальники, как
об Иерусалиме сказал Псалмопевец: *се князи его собрашася* (Пс.
2, 2). О сих, совершивших отступление от Божественных запо-
ведей, говорит, что они восплачутся, смотря и слыша о сожже-
нии и запустении его и ужасаясь той внезапной перемены, кото-
рая случилась в самое короткое время” (св. Андрей, гл. 55).

18, 11-14.

И купцы земстѣи възрыдають
и восплачѣтсѧ ѡ немъ, ѡакъ
временъ ихъ никтоже купѣтъ
ктомѣ, временъ злата и сребра, и
каменїа драгѡго и висера, и вусса
и порфиры, и шелка и червени, и
всакаго древа ѡмнїна, и всакаго
сосѣда из кости слоновѧ, и
всакаго сосѣда ѡ древа честнаго,
и мѣдѧна и желѣзна и мраморѧ,
и корицы и ѡмнїама, и мѡра и
лѡвана, и вина и елеѧ, и семїдалѧ и
пшеницы, и скота и овецъ, и коней
и колесницъ, и тѣлесѣ и дѣшъ
человѣческихъ. И овѣщи похотей
дѣши твоѧ ѡндоша ѡ тебе, и всѧ
тѣчнаѧ и свѣтлаѧ ѡндоша ѡ
тебе, и ктомѣ не имѧши шверѣсти
нхъ.

*вавшие и роскошествовавшие с
нею, когда увидятъ дымъ от пожа-
ра еѧ, стоя издали от страха му-
чений еѧ [и] говоря: горе, горе
[тебе], великій город Вавилон, го-
род крепкій! ибо в один час при-
шел суд твой.*

*И купцы земные восплачут и
возрыдают о ней, потому что
товаров их никто уже не покупает,
товаров золотых и серебря-
ных, и камней драгоценных и жем-
чуга, и виссона и порфиры, и шел-
ка и багрянца, и всякого благо-
вонного дерева, и всяких изделий
из слоновой кости, и всяких изде-
лий из дорогих дерев, из меди и
железа и мрамора, корицы и фи-
миама, и мѡра и ладана, и вина и
елея, и муки и пшеницы, и скота и
овец, и коней и колесниц, и тел и
душ человеческих. И плодов, угод-
ных для души твоей, не стало у
тебя, и все тучное и блистатель-
ное удалилось от тебя; ты уже не
найдеши его.*

“Ибо когда погибнут живущие в могуществе и пресыщении,
тогда излишне будет покупать сие и злоупотреблять им. (...) Нам
же должно рассмотреть и рассудить, которому из городов обыч-
на торговля такого рода предметами и каким преимущественно

людям свойственно приобретение излишнего для неумеренного наслаждения.

Излишне, говорит, употребление коней и колесниц, и тел (...). Не будешь, говорит, поработая свободных, торговать человеческими душами и не возвратишь наслаждений прежним довольством и блеском” (св. Андрей, гл. 55).

18, 15-17.

Купцы сими шбогацишесѧ ѿ
неѧ, издалеча станѹтъ за страхъ
мѹченїѧ еѧ, рыдающе и плачѹщесѧ,
и глаголюще: горе, горе, градъ
великїй, шблеченный вѹссомъ и
порфѹрою и червленницею, и по-
злащенный златомъ и каменїемъ
драгимъ и исеромъ; ѡкж во единъ
часъ погнѣе толико богатство! И
всѧкъ кормчїй, и всѧкъ плаваѧй въ
кораблехъ, и всѧкъ еликъ въ мори
дѣлаѧй, (и весь въ кораблехъ на-
родъ, и корабельницы, и елицы въ
мори дѣлаютъ) издалеча сташа.

“Обращает внимание на страдания сего Вавилона, плачем о нем указывая на величие несчастий и злоключений, которыми будет наказан город, гордившийся прежде царским достоинством” (св. Андрей, гл. 55).

18, 18-20.

И вопѧхѹ, видѧще дымъ ражда-
женїѧ егѹ, глаголюще: кїи подовенъ
градъ великомъ! И положиша персть
на главахъ своихъ, и возопиша плачѹ-
щесѧ и рыдающе, глаголюще: горе, го-
ре, градъ великїй, въ немже шбогати-
шесѧ вси имѹщїи кораблѧ въ мори, ѿ
честїи (ѿ богатства) егѹ; ѡкж еди-
нѣмъ часомъ запѹстѣе! Веселисѧ ш
семъ, небо, и свѧтїи апостоли и проро-
цы, ѡкж сѹди Богъ сѹдъ вашъ ѿ негѹ.

Торговавшие всем сим, обога-
тившиеся от нее, станут вдали
от страха мучений ее, плача и
рыдая и говоря: горе, горе [тебе],
великий город, одетый в виссон и
порфиру и багрянику, украшен-
ный золотом и камнями драго-
ценными и жемчугом, ибо в один
час погибло такое богатство! И
все кормчие, и все плывущие на
кораблях, и все корабельщики, и
все торгующие на море стали
вдали.

И, видя дым от пожара ее, во-
зопиши, говоря: какой город подо-
бен городу великому! И посыпали
пеплом головы свои, и вопиши, пла-
ча и рыдая: горе, горе [тебе], город
великий, драгоценностями кото-
рого обогатились все, имеющие
корабли на море, ибо отпустел в
один час! Веселись о сем, небо и свя-
тые Апостолы и пророки; ибо со-
вершил Бог суд ваш над ним.

“Очень может быть, что *морем* в переносном смысле называется настоящая жизнь, как подвергающаяся постоянным волнениям, а *купцами* — плавающие, подобно рыбам в житейском волнении (...). Купцам всемирного Вавилона, то есть смещения (см.: Быт. 11, 9), при кончине видимого мира следует также пострадать и безутешно рыдать об удовольствиях настоящей жизни, когда не волею будут от них удалены и укоряемы совестью за свои деяния. (...)

Под *небом* разумеет или Ангелов, или святых, имеющих в нем жительство. С ними повелевает веселиться апостолам и пророкам, так как отмищено тем, которыми были укорены или обижены или за то, что, как безуспешно проповедовавшие между жителями упомянутого города, преступлением заповедей Божиих часто были подвергаемы бесчестию, или за то, что властью, по всей земле распространившеюся, были избиты за Бога как служившие Его словам. Так и были убиты пророки иудеями, апостолы же язычниками, которым по преимуществу они проповедовали.

Радуются они наступлению наказаний не злобною радостью, но как пламенно желающие пресечения греха, чтобы им порабощенные чрез сии, так сказать, частные наказания меньшим подверглись мучениям в будущей жизни” (св. Андрей, гл. 55).

18, 21-24.

И взать единъ Ангелъ
крѣпокъ камень великъ акъ
жерновъ, и верже въ море, глагола:
такъ стремленіемъ вверженъ
бѣдетъ Вавилонъ градъ великій, и
не имать шверѣстиса к томъ. И
гласъ гѣдець и мѣсѣин, и пис-
кателей, и трѣвъ, не имать слыша-
тиса к томъ въ тебѣ; и всакъ
хитрець всакѣм хитрости не
шверѣстиса к томъ въ тебѣ; и
шѣмъ жерновный не бѣдетъ слы-
шанъ въ тебѣ; и свѣтъ свѣтѣль-
ника не имать свѣтити въ тебѣ

И один сильный Ангел взял ка-
мень, подобный большому жерно-
ву, и поверг в море, говоря: с та-
ким стремлением повержен бу-
дет Вавилон, великий город, и уже
не будет его. И голоса играющих
на гуслях, и поющих, и играющих
на свирелях, и трубящих труба-
ми в тебе уже не слышно будет;
не будет уже в тебе никакого ху-
дожника, никакого художества, и
шума от жерновов не слышно
уже будет в тебе; и свет све-
тильника уже не появится в

кѣмъ; и гласъ жениха и невесты
не имать слышанъ быти въ тебѣ
кѣмъ; ꙗкѡ купцы твои бѣша
вельмижи земстѣи, ꙗкѡ волхвованіи
твоими прельщени быша вси
языцы. И въ немъ кровь пророческа
и святыхъ шверѣтеса и всѣхъ
избѣнныхъ на земли.

В последних стихах этой главы указывается на внезапность кары Божией, которая постигнет этот город. Гибель его произойдет так же быстро, как жернов погружается в море, и гибель эта будет столь поразительна, что от города не останется ни малейших следов, на что образно указывается в словах: “гласъ гудецъ и мѣсѣи, и пискателей, и трубъ, не имать слышатиса кѣмъ”, — “голоса играющих на гусях, и поющих, и играющих на свирелях, и трубящих трубами в тебе уже не слышно будет” и т.д.

В последнем стихе указывается еще, как на причину гибели Вавилона, то, что “въ немъ кровь пророческа и святыхъ шверѣтеса и всѣхъ избѣнныхъ на земли”, — “в нем найдена кровь пророков и святых и всех убитых на земле”.

Параллельные места к восемнадцатой главе.

18, 2.

Ис. 13, 21-22; 14, 1.

И почьютъ тамъ звѣрие, и на-
полнатса долове шумъ, и почьютъ
тѣ сѣрнии, и бѣси тамъ
восплашѣтъ. И ѡнокентауры тамъ
вселатса, и вопгѣздатса ежеве въ
домѣхъ ихъ. Скорѡ идетъ и не
оумедлитъ.

Но будут обитать в нем звери
пустыни, и дома наполнятся фи-
линами; и страусы поселятся, и
косматые будут скакать там.
Шакалы будут выть в чертогах
их, и гиены — в увеселительных
домах. Близко время его, и не за-
медлят дни его.

Ис. 21, 9.

И се, самъ градеть (мѣжъ)
всадникъ двоконный. И швѣщавъ

И вот, едут люди, всадники на
конях попарно. Потом он

рече: паде, паде Вавилонъ, и вси
къмѣры егѣ и всѧ рѣкотвореннаѧ
егѣ сокрѣшишасѧ на земли.

возгласил и сказал: пал, пал Вави-
лон, и все идолы богов его лежат
на земле разбитые.

18, 4.

Ис. 52, 11.

Встѣпите, Встѣпите, изыдите
Всюду и нечистотѣ не прикасай-
тесѧ, изыдите В среды егѣ, Влѣчи-
тесѧ, носѧщи сосѣды Господни!

Идите, идите, выходите от-
туда; не касайтесь нечистого;
выходите из среды его, очистите
себя, носящие сосуды Господни!

18, 19.

Быт. 11, 9.

Бегѣ ради наречесѧ нмѧ егѣ
смѣшеніе, яже тамъ смѣси Гос-
подь оустна всѧ земли, и Вѣдѣ
разсѣѧ ихъ Господь по лицѣ всѧ
земли.

Посему дано ему имя: Вавилон,
ибо там смешал Господь языки всей
земли, и оттуда рассеял их Гос-
подь по всей земле.

глава девятнадцатая

Брань Слова Божия со зверем и воинством его и погибель последних.

19, 1-4.

И по сихъ слышахъ гласъ велій
народа многа на небеси, глаго-
лющия: аллилуя! спасеніе и слава,
и честь и сила Господу нашему!
Ибо истинни и прави сѣди Бгъ:
ибо сѣди есть побѣдѣицъ великъ,
иже посрамилъ (растан) землю лю-
бодѣиствомъ своимъ, и отмстилъ
кровь рабовъ Своихъ въ руки ея.
И второе рѣша: аллилуя! И дымъ
ей восходѣше во вѣки вѣковъ. И
падоша двадцать и четыре стар-
цы и четыре животна, и поклонни-
шася Богови сѣдѣщему на
престолѣ, глаголюще: аминь! ал-
лилуя!

*После сего я услышал на небе
громкий голос как бы многочис-
ленного народа, который говорил:
аллилуия! спасение и слава, и
честь и сила Господу нашему! Ибо
истинны и праведны суды Его: по-
тому что Он осудил ту великую
любодейку, которая растлила
землю любодейством своим, и взы-
скал кровь рабов Своих от руки ее.
И вторично сказали: аллилуия! И
дым ее восходил во веки веков. Тог-
да двадцать четыре старца и че-
тыре животных пали и поклони-
лись Богу, сидящему на престоле,
говоря: аминь! аллилуия!*

В первых десяти стихах этой главы также чрезвычайно образно описывается ликование на небе в среде многочислен-
ных сонмов святых по поводу разрушения враждебного
антихристового царства и наступления царства Христова. Послед-
нее изображается под видом "брака Агнца" и участия праведни-
ков в "брачной вечери Агнца" (ср.: Мф. 22, 1-14; также
Лк. 14, 16-24).

Аллилуиа, по объяснению св. Андрея Кесарийского, “означает Божественное прославление”; *аминь* — истинно, да будет. Это, говорит, Ангельскими силами вместе с равноангельными людьми воспевается Богу *троекратно*, по причине Триипостасности Отца, Сына и Святого Духа, Единого Бога, Который отмстил кровь рабов Своих от руки Вавилона, облагодетельствовал наказанием жителей его и пресек грех. “Аллилуиа” от еврейского “галлелу яг” значит буквально: “хвалите Бога”.

“И дымъ еѧ восхождаше во вѣки вѣкъвъ”, — “И дым еѧ восходил во веки веков”, — это говорится о том, что кара, постигшая Вавилон-блудницу, будет продолжаться вечно.

19, 5-7.

И гласъ изыде ѿ престола, глаголющъ: пойте Богъ нашemu, вси рави Бгw и воцѣишѧ Бгw, и малѣи и велиции. И слышахъ ѧкw гласъ народа многа, и ѧкw гласъ водъ многихъ, и ѧкw гласъ громовъ крѣпкихъ, глаголющихъ: аллилуѧ! ѧкw воцарисѧ Господь Богъ Вседержитель. Радѣишѧ и веселишѧ, и дадимъ славу БмѸ; ѧкw прѣиде бракъ Агнчѣй, и жена Бгw оуготовила есть себе.

И голос от престола исшел, говорящий: хвалите Бога нашего, все рабы Его и боящиеся Его, малые и великие. И слышал я как бы голос многочисленного народа, как бы шум вод многих, как бы голос громов сильных, говорящих: аллилуия! ибо воцарился Господь Бог Вседержитель. Возрадуемся и возвеселимся и воздадим Ему славу; ибо наступил брак Агнца, и жена Его приготовила себя.

“Радѣишѧ и веселишѧ, и дадимъ славу БмѸ; ѧкw прѣиде бракъ Агнчѣй”, — “Возрадуемся и возвеселимся и воздадим Ему славу; ибо наступил брак Агнца”, — предмет ликования составляет то, что наступает время празднования брака Агнца. Под “браком” или “брачным пиршеством” разумеется вообще состояние духовного веселия Церкви. Под женихом Церкви разумеется Агнец — Господь Иисус Христос, Глава таинственного Своего Тела; под невестой и женой Агнца разумеется Церковь (см.: Еф. 5, 25). Самый брак означает тесное соединение Господа Иисуса Христа с Его Церковью, запечатленное верностью, с той и другой стороны подтвержденною заветом, как бы взаимным договором (ср.: Осии 2, 18-20). Брачное пиршество означает наслаждение полнотой благодати Божией, которая силою искупительных заслуг

Христовых обильно будет подаваться всем истинным членам Церкви Христовой, радовать и веселить их неизреченными благами.

19, 8-9.

И дано бысть ей шлещисѧ въ виссонъ чистъ и свѣтелъ; виссонъ во шправданіѧ стыхъ есть. И глагола ми: напиши: блажени званіи на вечерю брака Агнца. И глагола ми: сѧ словеса истинна Божѧ съть.

И дано было ей облечься в виссон чистый и светлый; виссон же есть праведность святых. И сказал мне [Ангел]: напиши: блаженны званые на брачную вечерю Агнца. И сказал мне: сии суть истинные слова Божи.

“Что Церковь одета в виссон, сие означает светлость ее в добродетелях, тонкость в разумении и высоту ее в размышлении и созерцании, ибо из сих состоят Божественные оправдания” (св. Андрей Кесарийский, гл. 57).

“Блажени званіи на вечерю брака Агнца”, — “блаженны званые на брачную вечерю Агнца” — “Вечеря Христова, как объясняет св. Андрей, есть торжество спасаемых и согласная их радость, которую получают блаженные, когда войдут в Вечный Чертог со Святым Женихом чистых душ: “вѣренъ во есть Шѣщавый”, — “ибо верен Обещаваиий” (Евр. 10,23). Как много благ будущего века, превосходящих всякую мысль, так многоразличны и имена, которыми они называются. Называются они иногда Царством Небесным по славе его и честности, иногда — раем по неоскудению трапезы наслаждений, иногда лоном Авраамовым по успокоению в нем усопших, а иногда — чертогом и браком не только по причине бесконечного веселия, но и ради чистого, истинного и неизреченного соединения Бога с Его рабами, соединения настолько превосходящего телесное общение друг с другом, насколько свет различается от тьмы и миро от зловония” (св. Андрей, гл. 57).

19, 10.

И падъ предъ ногама егѡ, поклонихѧ емѡ; и глагола ми: вниждъ, ни; клавретъ ти есмь и вратѣи твоихъ, имѡщихъ скнѣтельство Исусово; Богѡ поклонисѧ;

Я пал к ногам его, чтобы поклониться ему; но он сказал мне: смотри, не делай сего; я служитель тебе и братьям твоим, имеющим свидетельство Иисусово; Богу

свидѣтельство во Исѹсово есть *поклонись; ибо свидетельство
дѹхъ пророчествѣа.* *Иисусово есть дух пророчества.*

Ангел, которому хотел поклониться св. Иоанн, запретил ему делать это, сказав: “Клеветѣ ти есмь и братїи твоѣхъ, имѹщихъ свидѣтельство Исѹсово; Богѹ поклонися; свидѣтельство во Исѹсово есть дѹхъ пророчествѣа”, — “*сослужитель тебе и братьям твоим, имеющимъ свидетельство Иисусово; Богу поклонись; ибо свидетельство Иисусово есть дух пророчества*”. Смысл этих слов такой: не кланяйся мне, ибо я всего лишь твой сослужитель. Тот же Дух Святой, Который говорит и действует через Апостолов, в частности через св. Иоанна, проповедующего свидетельство об Иисусе, говорит и через Ангелов как через таких же посланников Божіих. “Твое достоинство таково же, как и мое,” — как бы так говорит Ангел: “ты, наделенный дарами Святого Духа, свидетельствуешь о словах и делах Иисуса Христа; а я, от Того же Святого Духа получив откровение будущихъ событий, сообщаю его тебе и Церкви. Иначе сказать, Дух свидетельства Христова есть Дух и пророчества, то есть того же достоинства”. Св. Андрей Кесарійскій отмечает здесь смирение ангелов, “которые не присваиваютъ себе, подобно злымъ демонамъ, Божественную славу, но приписываютъ ее Владыке” (св. Андрей, гл. 57).

19, 11-12.

И видѣхъ небо ѿверсто, и се конь бѣлый, и сѣдѣа на немъ вѣрнѣи и истиннѣи, и правосѹдный и воинственный. Очи же бѣхъ еста ѡбѣ пламени огнѣи, и на главѣ бѣхъ вѣнцы мнози. Имыи имя написанно, еже никтоже вѣсть, токми онъ самъ.

И увидел я отверстое небо, и вот конь белый, и сидящий на немъ называется Верный и Истинный, Который праведно судит и воинствует. Очи у Него как пламень огненный, и на голове Его много диадим. [Он] имел имя написанное, которого никто не знал, кроме Его Самого.

Эта часть главы изображаетъ появление Самого Божественного Жениха — Слова Божія, брань Его со зверемъ и воинствомъ Его и окончательную победу надъ нимъ. Св. Иоаннъ увидѣлъ отверстое небо, откуда сошелъ въ видѣ всадника на беломъ конѣ Господь Иисусъ Христосъ, за Которымъ следовали также на белыхъ коняхъ небесныя воинства. “Бѣлый конь, по словамъ св. Андрея, означаетъ свѣтлость

святых, восседая на которых будет судить народы, испуская из Своих пламенных и огненных очей, то есть из всевидящей силы Своей, огненный пламень, праведных, однако, не опаляющий, но просвещающий, а грешников, наоборот, пожирающий, но не просвещающий". Он появляется как Царь, со множеством диадем на голове, чем означает, что Ему предоставлена вся власть на небе и на земле (Мф. 28, 18) и над всеми царствами мира" (св. Андрей, гл. 58).

"Имый имя написано, еже никтоже весть, токмо Он Сам".

19, 13.

И швлеченъ въ ризѣ червленѣ [Он был] облечен в одежду, обакровѣю. И нарицается имя Его: *грешную кровью. Имя Ему: 'Слово Божие'.*

Имя названо: Слово Божие. Имя это действительно непостижимо для людей, ибо оно относится к сущности и происхождению Божественного естества Иисуса Христа, которых никто из смертных не может постигнуть. Потому оно и в Ветхозаветном Писании называется чудным (Суд. 13, 18; Ис. 9, 6; Притч. 30, 4).

"И швлеченъ въ ризѣ червленѣ кровѣю", — "[Он был] облечен в одежду, обакрешенную кровью". "Одеждою Бога Слова, говорит св. Андрей, была пречистая и нетленная плоть Его, обакрешенная Его кровью во время вольных страданий" (св. Андрей, гл. 58).

19, 14.

И вшнства небеснаа идѣхъ И воинства небесные следова-
вслѣдъ егѣ на конехъ бѣлыхъ, *ли за Ним на коняхъ белыхъ, облечен-*
швлечени въ виссонъ бѣлъ и чистъ. *ные в виссонъ бѣлый и чистый.*

"Это небесные силы, отличающиеся тонкостью природы, высотою разумения и светлостью добродетелей и почтенные не-расторжимостью крепкого и тесного единения со Христом" (св. Андрей, гл. 58).

19, 15.

И изъ оустъ Егѣ изыде шръжѣ Из уст же Его исходит
остро, да тѣмъ извѣстѣ языки. И *острый меч, чтобы им пора-*
Той оупасетъ ѧ жезломъ *жать народы. Он пасет их жез-*
желѣзнымъ; и Той перетъ точною *ломъ железным; Он точит точи-*
ѣна ярости и гнѣва Божѣм *ло вина ярости и гнева Бога*
Вседержителя. *Вседержителя.*

Это меч Христов, в данном случае не столько как учителя (ср. Ап. 1, 16), а больше как Царя, совершающего Свои суды, как оружие для наказания нечестивых (Ис. 11, 4). Они будут пасомы жезлом железным — это выражение взято из Пс. 2, 9; Ис. 63, 4-5 и объяснено в Ап. 2, 27; 12, 5.

19, 16.

И имать на ризѣхъ и на стегнѣхъ Своихъ имя написано: Царь царемъ и Господь господемъ.

На одежде и на бедре Его написано имя: 'Царь царей и Господь господствующих'.

Это имя, свидетельствующее о Божественном достоинстве носителя его, было написано на бедре, то есть на царском плаще, около той части тела, при которой, по обыкновению восточных народов, висел меч на поясе.

19, 17-19.

И видѣхъ единнаго Ангела стоюща на солнцѣ; и возопи глаголюмъ велимъ, глагола вѣмъ птицамъ парящимъ посредѣ неба: приидите и совернитесь на вечерю великую Божию, да съѣсте плоти царей, и плоти крѣпкихъ, и плоти тысящниковъ, и плоти коней и сѣдацихъ на нихъ, и плоти вѣдѣхъ сводныхъ и рабовъ, и малыхъ и великихъ. И видѣхъ зверя и царя земныя и вси нхъ свѣраны сотворити брань съ сѣдацимъ на конѣхъ и съ воинствомъ егъ.

И увидел я одного Ангела, стоящего на солнце; и он воскликнул громким голосом, говоря всем птицам, летающим по середине неба: летите, собирайтесь на великую вечерю Божию, чтобы пожрать трупы царей, трупы сильных, трупы тысяченачальников, трупы коней и сидящих на них, трупы всех свободных и рабов, и малых и великих. И увидел я зверя и царей земных и воинства их, собранные, чтобы сразиться с сидящим на коне и с воинством Его.

Далее св. Тайновидец увидел Ангела, стоящего на солнце, который, призывая всех радоваться о наказании грешных и пресечении греха, возопил: "Приидите и совернитесь на вечерю великую Божию, да съѣсте плоти царей, и плоти крѣпкихъ", — "летите, собирайтесь на великую вечерю Божию, чтобы пожрать трупы царей, трупы сильных". Это обращение Ангела к хищным птицам символически обозначает, что поражение врагов Божиих предстоит самое ужасное, как в кровопролитном сражении, когда

тела убитых, вследствие их множества, остаются непогребенными, и птицы пожирают их.

19, 20.

И гдѣ бысть звѣрь, и съ нимъ живый пророкъ, сотворивый знаменїа предъ нимъ, нмнже прельсти прїемшыа начертанїе звѣрино и поклоняющыяся ѿквнѣ егѡ: жива ввержена выста ова въ езеро огненное горящее жѣпеломъ.

И схвачен был зверь и с ним лжепророк, производивший чудеса пред ним, которыми он обольстил принявших начертание зверя и поклоняющихся его изображению: оба живые брошены в озеро огненное, горящее серою.

Таков результат происшедшего сражения. “Быть может, говорит св. Андрей, что они не подвергнутся общей смерти, но умерщвленные во мгновение ока будут осуждены на вторую смерть в озере огненном. Как пойдут на суд те, о которых сказал Апостол, что они, будучи живы, вдруг, во мгновение ока, изменятся (1 Кор. 15, 52), так, напротив, сии два противника Бога перейдут не на суд, но на осуждение. Основываясь на словах Апостола, что “антихрист будет убит духом Божественных уст” (2 Сол. 2, 8), и на сказании некоего учителя, что живые будут и по убиении антихриста, некоторые толкуют сие, мы же утверждаем, что живые суть ублажаемые Давидом* и что сии два, по пресечении Богом их власти, в неистлевающих телах ввержены будут в огонь геенский, который и составит для них смерть и убиение Божественным Христовым повелением” (св. Андрей, гл. 59). Как жизнь блаженная еще в этой жизни начинается, так и ад ожесточенных и терзаемых злою совестью начинается еще в этой жизни, продолжается и усиливается в высшей степени в жизни будущей.

19, 21.

А прочїи оубїени выша оружіемъ ѿбѣдмцагѡ на конѣ, исходящимъ изъ оустъ егѡ; и всѣ птицы насытишася ѡ плотей нхъ.

А прочие убиты мечом Сидящего на коне, исходящим из уст Его, и все птицы питались их трупами.

“Две есть смерти, поясняет св. Андрей, одна — разлучение души с телом, другая же — ввержение в геенну. Применяя сие к воинствующим вместе с антихристом, не без основания

* Сноска стр. 247.

предполагаем, что мечом или повелением Божиим им нанесена будет смерть первая — телесная, а уже за нею последует вторая; и сие правильно. Если же это не так, то и они вместе с прельстившими их будут участниками второй смерти — вечной муки” (св. Андрей, гл. 59).

Параллельные места к девятнадцатой главе.

19, 7.

Мф. 22, 1-14.

И ѿвѣщавъ Исѹсъ, пакѣ рече имъ въ притчѣхъ, глагола: оуподобѣнса Царствіе Небесное челоѣкъ царю, иже сотвори браки сынѹ своему, и посла рабы свои призвати званнѣхъ на браки; и не хотѣху прійти. Пакѣ посла ины рабы, глагола: рыцѣте званнѣхъ: се ѿвѣдѣ мой оупотовахъ, юнцы мои и оупитаннаа исколена, и вса готѣва; прійдите на браки. Они же неврегыше ѿндоша, овѣ оуѣхъ на село свое, овѣ же на кѹпан свои; прочіи же емше рабѣхъ егѡ, досадиша имъ и оуѣнша нхъ. И слышавъ царь тоѣ разгнѣвася, и посла въ вѣла свои, погубѣи оуѣицы оны, и градъ нхъ зажже. Тогда глагола рабѣмъ своимъ: бракъ оуѣхъ готовъ есть, званнѣи же не быша достойни; идите оуѣо на исхѣдища пѣтей, и елицѣхъ аще ѡбращете, призовите на браки. И изшедше раби они на распѣтіа, собраша всѣхъ, елицѣхъ ѡбрѣтоша, злыхъ же и добрыхъ; и исполнѣнса бракъ возлежащихъ. Вшедъ же царь видѣти

Иисус, продолжая говорить им притчами, сказал: Царство Небесное подобно человеку царю, который сделал брачный пир для сына своего и послал рабов своих звать званых на брачный пир; и не хотели придти. Опять послал других рабов, сказав: скажите званым: вот, я приготовил обед мой, тельцы мои и что откормлено, заколото, и все готово; приходите на брачный пир. Но они, пренебревши то, пошли, кто на поле свое, а кто на торговлю свою; прочие же, схватив рабов его, окорбили и убили [их]. Услышав о сем, царь разгневался, и, послав войска свои, истребил убийц оных и сжег город их. Тогда говорит он рабам своим: брачный пир готов, а званые не были достойны; итак пойдите на распутия и всех, кого найдете, зовите на брачный пир. И рабы те, выйдя на дороги, собрали всех, кого только нашли, и злых и добрых; и брачный пир наполнился возлежащими. Царь, войдя

возлежащихъ, видѣ тѣ человека не
шолчена во шдѣніе брачное, и гла-
гола емѹ: дръже! какъ вшелъ еси
сѣмѹ, не имый шдѣніа брачна?
Онѣ же оумолча. Тогда рече царь
слугамъ: связавше емѹ рѹцѣ и
нозѣ, возьмите его, и вверзните во
тъмѹ кромѣшнюю; тѣ вѣдетъ плачь
и скрежетъ зѣвѹмъ; мнози во сѣтъ
званн, малѹ же избранныхъ.

Лк 14, 16-24.

Онѣ же рече емѹ: человекѣ нѣкій
сотвори вечерю велию, и зва мнози,
и посла раба своего въ годѣ вечерн
реши званными: градите, какъ оуже
готовѣа сѣтъ вса. И начаша вкупѣ
ѡрицатиса вси. Первый рече емѹ:
село купихъ, и имамъ нуждѹ изы-
ти и видѣти е; молю ти са, имѣи
мѹ ѡречена. И дрѹгій рече: спрѣгъ
волѹ въ купихъ пѣтъ, и градѹ
искусити ихъ; молю тѣ, имѣи мѹ
ѡречена. И дрѹгій рече: женѹ полхъ,
и сегѹ ради не могу прійти. И
пришедъ рабѣ той повѣда госпо-
динѹ своему сѣа. Тогда разгнѣвався
домѹ владыка, рече рабѹ своему:
изыди скорѹ на распѹтъа и стѹгны
града, и нищыа и бѣдныа и слѣпыа
и хромыа введи сѣмѹ. И рече рабѣ:
господи! бысть такоже повелѣа еси,
и еще мѣсто есть. И рече госпо-
динѹ къ рабѹ: изыди на пѹти и
халѹги, и оувѣди вниги, да напо-
нитсѹ домѹ мой. Глаголю во вамѣ,
какъ ни единѹ мѹжей тѣхъ зван-
ныхъ вкупитѣ моеа вечерн, мнози

посмотреть возлежащихъ, увидел
там человека, одетого не в брач-
ную одежду, и говорит ему: друг!
как ты вошел сюда не в брачной
одежде? Он же молчал. Тогда ска-
зал царь слугам: связав ему руки и
ноги, возьмите его и бросьте во
тьму внешнюю; там будет плач
и скрежет зубов; ибо много за-
ванных, а мало избранных.

Он же сказал ему: один человек
сделал большой ужин и звал мно-
гих, и когда наступило время ужи-
на, послал раба своего сказать
званным: идите, ибо уже все готово.
И начали все, как бы сговорившись,
извиняться. Первый сказал ему: я
купил землю и мне нужно пойти
посмотреть ее; прошу тебя, изви-
ни меня. Другой сказал: я купил
пять пар волов и иду испытать
их; прошу тебя, извини меня. Тре-
тий сказал: я женился и потому
не могу придти. И, возвратившись,
раб тот донес о сем господину сво-
ему. Тогда, разгневавшись, хозяин
дома сказал рабу своему: пойди
скорее по улицам и переулкам го-
рода и приведи сюда нищих, увеч-
ных, хромых и слепых. И сказал
раб: господи! исполнено, как при-
казал ты, и еще есть место. Госпо-
дин сказал рабу: пойди по дорогам
и изгородям и убеди придти, что-
бы наполнился дом мой. Ибо ска-
зываю вам, что никто из тех за-

во сѣть звани, малѡ же избран-
ныхъ.

Мужѣ, любите свои жены,
якоже и Христосъ возлюбилъ Цер-
ковь, и Себе предаде за ню.

И заѣщаю имъ заѣть въ той
день со зѣрьми селными и со пти-
цами небесными и съ гады земны-
ми; и лѣкъ и мечъ и брань сокрышѹ
ѿ земли, и всею а со оупованіемъ.
И шрѹчѹ тѣ Себѣ во вѣкъ и
шрѹчѹ тѣ Себѣ въ правдѣ и въ
судѣ и въ милости и въ щедро-
тахъ. И шрѹчѹ тѣ Себѣ въ вѣрѣ,
и оувѣси Господа.

ныхъ не вкусит моего ужина, ибо
много званныхъ, но мало избранныхъ.

Еф. 5, 25.

Мужья, любите своихъ жен, какъ
и Христосъ возлюбилъ Церковь и
предалъ Себя за нее.

Осія 2, 18-20.

И заключу въ то время для нихъ
союзъ съ полевыми зверями и съ пти-
цами небесными, и съ пресмыкаю-
щимися по земле; и лукъ, и мечъ, и вой-
ну истреблю отъ земли той, и дамъ
имъ жить въ безопасности. И обручу
тебя. Мне навекъ, и обручу тебя. Мне
въ правдѣ и суде, въ благости и миро-
сердши. И обручу тебя. Мне въ верно-
сти, и ты познаешь Господа.

19, 12.

Мф. 28, 18.

И приступѡмъ Исѹсъ, рече имъ,
глаголю: дадеся Мнѣ всяка власть
на небеси и на земли.

И приблизившись Исусъ сказалъ
имъ: дана Мнѣ всякая власть на
небе и на земле.

19, 13.

Суд. 13, 18.

И рече емѹ Ангелъ Господень:
почто сѣ вопрошаеши мене мо-
его? И то есть чудно.

Ангелъ Господень сказалъ ему:
что ты спрашиваешь объ имени
моемъ? оно чудно.

Ис. 9, 6.

Иако штроча родися намъ,
сынъ, и дадеся намъ Бгѡже на-
чалство высть на раиѣ Бгѡ; и на-
рицается имя Бгѡ: Велика Советѣ
Ангелъ, Чюдень, Советникъ, Богъ
крѣпкій, Властелинъ, Князь мира,
Штецъ бѹдѹщаго вѣка: приведеъ во
миръ на князи, миръ и здравіе емѹ.

Ибо младенецъ родился намъ —
Сынъ данъ намъ; владычество на ра-
менахъ Его, и нарекутъ имя Ему: Чуд-
ный, Советникъ, Богъ крепкій, Отецъ
вечности, Князь мира.

Притч. 30, 4.

Кто взыде на небо и сниде? Кто
собра вѣтры в нѣдра? Кто возвра-
ти воду въ ризы? Кто удержа вса
концы земли? Кое имя его? Или
кое имя сынъ его? Да разумѣши?

*Кто восходил на небо и нисхо-
дил? кто собрал ветер в пригор-
ни свои? кто завязал воду в
одежду? кто поставил все преде-
лы земли? какое имя ему? и какое
имя сыну его? знаешь ли?*

19, 15.

Пс. 2, 9.

Оупасешн а жезломъ
желѣзнымъ, какъ сосѣды скѣдель-
ничи сокрѣшиши а.

*Ты поразиши их жезлом желез-
ным; сокрушиши их, как сосуд гор-
шечника.*

Ис. 11, 4.

Но сѣдитъ правдою смиренномъ
сѣдъ и величитъ правостою сми-
реннымъ земли, и поразитъ землю
словомъ оустъ Своихъ и дѣхомъ
оустенъ оувѣтъ нечестиваго.

*Он будет судить бедных по
правде, и дела страдальцев земли
решать по истине; и жезлом уст
Своих поразит землю, и духом уст
Своих убьет нечестивого.*

19, 20.

1 Кор. 15, 52.

Вскорѣ, во мгновѣннѣ ока, въ
последней трубѣ; вострубитъ во,
и мертвыи востанѣтъ нетлѣнни, и
мы измѣнимся.

*Вдруг, во мгновение ока, при
последней трубѣ; ибо вострубит,
и мертвые воскреснут нетлѣнны-
ми, а мы изменимся.*

2 Сол. 2, 8.

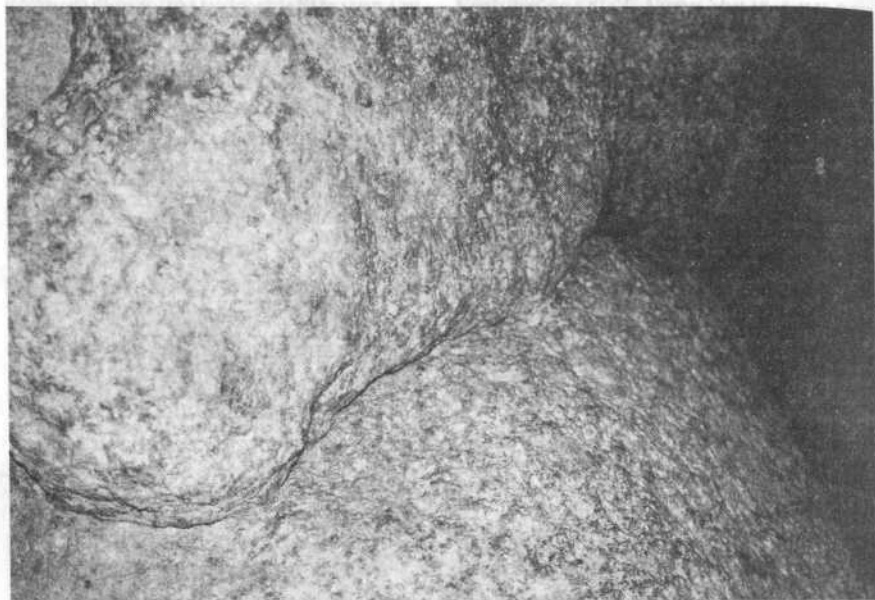
И тогда явится беззаконникъ,
егоже Господь Иисусъ оувѣтъ дѣ-
хомъ оустъ Своихъ и оупразднитъ
явленіемъ пришествіа Своего.

*И тогда откроется беззакон-
ник, которого Господь Иисус убь-
ет духом уст Своих и истребит
явлениемъ пришествия Своего.*

Дан. 7, 27.

Царство же и власть и величе-
ство царей, иже подъ всѣмъ неве-
семъ, дастся святымъ Вышняго;
и царство Его царство вѣчное, и
вса власти Того работати бѣдѣтъ
и слашати.

*Царство же и власть и величье
царственное во всей поднебесной
даню будет народу святых Всевы-
шняго, Которого царство — цар-
ство вечное, и все властители бу-
дут служить и повиноваться Ему.*



Скала в Пещере Апокалипсиса, разделенная на три части -
"тройная расщелина", из которой доносился голос,
диктовавший ему Книгу Апокалипсис.

ГЛАВА ДВАДЦАТАЯ

Всеобщее воскресение и Страшный Суд.

20, 1-3.

И видѣхъ Ангела сходяща съ неба, имѣюща ключъ бездны и оръе велико въ рѣцѣ своей. И вѣтъ змѣа, змѣа древнаго, иже есть дѣволъ и сатана, и свѣза и на тысящѣ лѣтъ; и въ безднѣ затвори (вверже) его, и заключи его, и запечатлѣ над нимъ, да не прельститъ комуъ языки, дондеже скончается тысяща лѣтъ; и по сихъ подоваетъ емѣ ѿрѣшенѣ быти на мало время.

И увидел я Ангела, сходящего с неба, который имел ключ от бездны и большую цепь в руке своей. Он взял дракона, змия древнего, который есть диавол и сатана, и сковал его на тысячу лет, и низверг его в бездну, и заключил его, и положил над ним печать, дабы не прельщал уже народы, доколе не окончится тысяча лет; после же сего ему должно быть освобожденным на малое время.

Вслед за поражением антихриста св. Иоанн увидел Ангела, сходящего с неба, который имел ключ от бездны и большую цепь в руке своей. Ангел этот “вѣтъ змѣа, змѣа древнаго, иже есть дѣволъ и сатана, и свѣза и на тысящѣ лѣтъ; и въ безднѣ затвори (вверже) его, и заключи его (...) дондеже скончается тысяща лѣтъ; и по сихъ подоваетъ емѣ ѿрѣшенѣ быти на мало время”, — “взял дракона, змия древнего, который есть диавол и сатана, и сковал его на тысячу лет, и низверг его в бездну, и заключил его (...) доколе не окончится тысяча лет; после же сего ему должно быть освобожденным на малое время”. Как толкует св. Андрей Кесарийский, под этой “тысячей лет” надо понимать все время от воплощения Христова до пришествия антихриста (гл. 60). С приходом

Воплотившегося Сына Божия на землю и в особенности с момента искупления Им Своєю Крестной смертью человечества сатана был связан, язычество низвержено, и наступило на земле тысячелетнее Царство Христово. Под этим тысячелетним Царством Христовым на земле разумеется победа христианства над язычеством и утверждение на земле Церкви Христовой. Число тысяча — определенное, взято здесь вместо неопределенного, означающего вообще длительный период времени до Второго Пришествия Христова.

20, 4.

И видѣхъ престолы, и сѣдащыя на нихъ, и сѣдѣ дахъ высть имъ; и дѣшы растесаныхъ за свидѣтельство Иисусово и за слово Божіе, иже не поклонишася зверю, ни иконѣ егѡ, и не прѣша начертаніа на челѣхъ своихъ и на рѣцѣ своей. И ѡжиша, и воцаришася со Христомъ тысящѣ лѣтъ.

Иувиделя престолы и сидящих на них, которым дано было судить, и души обезглавленных за свидетельство Иисуса и за слово Божие, которые не поклонились зверю, ни образу его, и не приняли начертания на чело свое и на руку свою. Они ожили и царствовали со Христом тысячу лет.

Эта картина символически рисует наступившее царство веры христианской, после ниспровержения язычества. Восприявшие суд и воссевшие на престолах — это все достигшие спасения христиане, ибо всем им дано обетование царства и славы Христовой (1 Сол. 2, 12). В сем лике св. Тайновидец выделяет в особенности “растесаныхъ за свидѣтельство Иисусово и за слово Божіе”, — “обезглавленных за свидетельство Иисуса и за слово Божіе”, то есть святых мучеников. “И видѣхъ”, — “и увидел”, — говорит св. Иоанн, “дѣшы растесаныхъ”, — “души обезглавленных”. Отсюда ясно видно, что эти святые, участвующие в тысячелетнем Царстве Христовом, царствуют со Христом и “творят суд” не на земле, а на небе, ибо здесь говорится только об их душах, еще не соединившихся с телами. Из этих слов видно, что Святые принимают участие в управлении Церковью Христовой на земле, а потому естественно и правильно обращаться к ним с молитвами, прося их о заступничестве перед Христом, Которому они соцарствуют.

“И ѡжиша, и воцаришася со Христомъ тысящѣ лѣтъ”, — “Они ожили и царствовали со Христом тысячу лет”. Оживление здесь

разумеется нравственно-духовное. Св. Тайновидец называет это “первым воскресением” (ст. 5), а о втором, телесном воскресении речь у него идет дальше. Это соцарствование святых Христу будет продолжаться до окончательной победы над темными силами нечестия при антихристе, когда произойдет воскресение тел и настанет последний Страшный Суд. Тогда и души святых соединятся с телами и будут царствовать со Христом уже вечно.

20, 5.

Прочїи же мертвецы не ѡжиша,
дѡндеже скончается тысяща лѣтъ.
Се воскресенїе первое.

*Прочіе же из умерших не ожи-
ли, доколе не окончится тысяча
лет. Это — первое воскресение.*

Этим выражением “не ѡжиша”, — “не ожили” выражается мрачное и тягостное состояние после телесной смерти душ нечестивых грешников. Оно продолжится “дѡндеже скончается тысяща лѣтъ”, — “доколе не окончится тысяча лет”. Как и во многих других местах Священного Писания, эта частица “дѡндеже” — “до-коле” (по-гречески “эос”) не означает продолжения действия до известного предела, а, напротив, совершенное отрицание его (напр., Мф. 1, 25). В этих словах поэтому имеется в виду отрицание навсегда блаженной жизни для умерших нечестивцев.

20, 6.

Блаженъ и святъ, нже имать
часть въ воскресенїи первомъ: на
нихже смерть вторая не имать
власти, но вѣдѣтъ їеренъ Богъ и
Христъ, и воцарятся съ Нимъ
тысящѣ лѣтъ.

*Блажен и свят имеющий уча-
стие в воскресении первом: над
ними смерть вторая не имеет
власти, но они будут священни-
ками Бога и Христа и будут цар-
ствовать с Ним тысячу лет.*

Вот как объясняет это св. Андрей Кесарийский: “Из Божественного Писания мы знаем, что есть две жизни и два умерщвления, то есть смерти: первая жизнь — за преступление заповедей временная и плотская, вторая же — по соблюдении Божественных заповедей, обещанная святым жизнь вечная. Соответственно сему есть и два рода смерти: одна плотская и временная, а другая — посылаемая в будущем в наказание за грехи, вечная, то есть геенна огненная” (гл. 62). Следовательно, смысл этих слов таков: нечего бояться второй смерти, то есть геенны огненной, тому, кто еще здесь на земле жил о Христе Иисусе и

облагодатствованный Им и с горячей верой в Него предстал перед Ним после первой, то есть телесной смерти.

Эти первые шесть стихов двадцатой главы Апокалипсиса послужили поводом к возникновению ложного учения о “тысячелетнем Царстве Христовом на земле”, получившем наименование “хилиазма”. Сущность этого учения такова: незадолго до кончины мира Христос Спаситель опять придет на землю, поразит антихриста, воскресит одних праведников и устроит новое царство на земле, в котором праведники, в награду за свои подвиги и страдания, будут царствовать вместе с Ним в продолжение тысячи лет, наслаждаясь всеми благами временной жизни. Затем уже последует второе, всеобщее воскресение мертвых, всеобщий суд и всеобщее вечное мздовоздаяние. Это учение известно было в двух видах. Одни говорили, что Христос восстановит Иерусалим во всей красе, снова введет исполнение обрядового закона Моисеева со всеми жертвами, и что блаженство праведников будет состоять во всевозможных чувственных удовольствиях. Так учил в первом веке еретик Керинф и другие иудействовавшие еретики: свиониты, монтанисты, а в четвертом веке Аполлинарий. Другие, напротив, утверждали, что это блаженство будет состоять в чисто духовных наслаждениях. В этом последнем виде мысли о хилиазме были высказаны впервые Папием Иерапольским; встречаются они затем у св. мученика Иустина, у Иринея, Ипполита, Мефодия и Лактанция; в позднейшие времена оно возобновлено, с некоторыми особенностями, анабаптистами, последователями Шведенборга, мистиками-иллюминатами и адвентистами. Надо, однако, видеть, что ни в первом, ни во втором виде учение о хилиазме не может быть принято православным христианином, и вот почему:

1) По учению хилиастов, воскресение мертвых будет двукратное: первое за тысячу лет до кончины мира, когда воскреснут одни праведники, второе — перед самою кончиною мира, когда воскреснут и грешники. Между тем Христос Спаситель ясно учил лишь об одном всеобщем воскресении мертвых, когда воскреснут и праведники, и грешники и все примут окончательное мздовоздаяние (Ин. 6, 39-40; Мф. 13 : 37-43).

2) Слово Божие говорит только о двух пришествиях Христовых в мир: первом, в уничижении, когда Он приходил искупить нас, и втором, во славе, когда Он явится судить живых и мертвых. Хилиазм вводит еще одно — третье пришествие Христова за тысячу лет до кончины мира, какового не знает Слово Божие.

3) Слово Божие учит только о двух царствах Христовых: Царстве благодати, которое будет продолжаться до кончины мира (1 Кор. 15, 23-26), и Царстве славы, которое начнется после Страшного Суда и не будет иметь конца (Лк. 1, 33; 2 Петр. 1, 11); хилиазм допускает еще какое-то среднее, третье Царство Христово, которое будет продолжаться только тысячу лет.

4) Учение о чувственном Царстве Христовом явно противно Слову Божию, согласно которому Царство Божие не есть “брашно и питье” (Рим. 14, 17), в воскресение мертвых не желятся и не посягают (Мф. 22, 30); обрядовый закон Моисеев имел только прообразовательное значение и навсегда отменен совершеннейшим новозаветным законом (Деян. 15, 23-30; Рим. 6, 14; Гал. 5, 6; Евр. 10, 1).

5) Некоторые древние учителя Церкви, как Иустин, Ириней и Мефодий, держались хилиазма лишь как частного мнения. В то же время другие решительно восставали против него, каковы: Кай, пресвитер Римский, св. Дионисий Александрийский, Ориген, Евсевий Кесарийский, св. Василий Великий, св. Григорий Богослов, св. Епифаний, блаж. Иероним, блаж. Августин. С тех же пор, как Церковь на Втором Вселенском Соборе в 381 году осудила учение еретика Аполлинария о тысячелетии Христовом и для того внесла в символ веры слова “Егоже Царствию не будет конца”, держаться хилиазма, даже как частного мнения, стало уже непозволительно.

Надо знать также, что Апокалипсис — книга глубоко таинственная, а потому понимать и толковать буквально содержащиеся в ней пророчества, особенно если это буквальное понимание явно противоречит другим местам Священного Писания, совершенно противно правилам священной герменевтики. В таких случаях правильно искать иносказательный, аллегорический смысл недоуменных мест.

20, 7.

И егда скончается тысяща лѣтъ, разрешень будетъ сатана ѿ темницы своеа, и изыдетъ прельстити языки сущыа на четырехъ оугахъ земли, Гога и Магога, собрати ихъ на брань, нхже число акы песокъ морской.

Когда же окончится тысяча лет, сатана будет освобожден из темницы своей и выйдет обольщать народы, находящиеся на четырех углах земли, Гога и Магога, и собирать их на брань; число их как песок морской.

Под разрешением сатаны от темницы своей разумеется появление перед кончиною мира антихриста. Освобожденный сатана будет стараться в лице антихриста прельстить все народы земли и воздвигнет на брань против христианской Церкви Гога и Магога. "Некоторые думают, говорит св. Андрей Кесарийский, что Гог и Магог суть полунощные и отдаленнейшие народы скифские или, как мы их называем, гунны, самые воинственные и многочисленныя из всех земных народов. Только Божественною десницею они удерживаются до освобождения диавола от завладения всей вселенной. Иные, переводя с еврейского, говорят, что Гог обозначает собирающего или собрание, а Магог — возвышенного или возвышение. Итак, сими именами обозначается или собрание народов, или их превозношение" (гл. 63). Надо полагать, что имена эти употреблены в метафорическом смысле для обозначения тех свирепых орд, которые вооружатся перед концом мира против Христовой Церкви под водительством антихриста.

20, 8.

И взыдоша на широтѣ земли, и обыдоша святыхъ станѣ и градъ возлюбленный.

И вышли на широту земли, и окружили стан святых и город возлюбленный.

Это значит, что враги Христовы распространятся по всей земле и всюду начнется гонение на христианство.

20, 9.

И сниде огнь ѿ Бога съ небесе и поже а.

И ниспал огонь с неба от Бога и пожрал их.

В таких же чертах изображал поражение свирепых полчищ Гога и св. пророк Иезекииль (38, 18-22; 39, 1-6). Это изображение гнева Божия, который прольется на врагов Божиих при Втором Пришествии Христовом.

20, 10.

10 и дѣволъ лѣстан ихъ
вверженъ будетъ въ езеро огненно
и жупельно, нѣже звѣрь и лжи-
выи пророкъ. и мучени бѣдѣтъ
день и ночь во вѣки вѣковѣ.

*А диавол, прельщавший их,
ввержен в озеро огненное и серное,
где зверь и лжепророк, и будут
мучиться день и ночь во веки
веков.*

Такова будет вечная участь диавола и его слуг, антихриста и лжепророка: они будут обречены на нескончаемые адские муки.

За этой окончательной победой над диаволом последует всеобщее воскресение мертвых и Страшный Суд.

20, 11.

И видѣхъ престолъ великъ
бѣлъ, и сѣдѣщаго на немъ.

*И увидел я великий белый пре-
стол и Сидящего на нем.*

Это картина всеобщего суда Божия над человеческим родом. Белизна престола, на котором восседает верховный Судия вселенной, означает святость и правду сего Судии.

20, 11.

Всѣмже ѿ лица бѣжа небо и
земля, и мѣсто не шверѣтеса имъ.

*От лица Которого бежало не-
бо и земля, и не нашлось им места.*

Этим изображаются великие и страшные перевероты во вселенной, которые произойдут перед последним Страшным Судом (ср.: 2 Петр. 3, 10).

20, 12.

И видѣхъ мертвецы малыи и
великии стоѣща предъ Богомъ, и
книги разгнѣшася; и ина книга
ѿверзеса, ꙗже есть животная; и
сѣдъ прѣшѣа мертвецы ѿ на-
писаныхъ въ книгахъ по дѣламъ
ихъ.

*И увидел я мертвых, малых и
великих, стоящих пред Богом, и
книги раскрыты были, и иная
книга раскрыта, которая есть
книга жизни; и судимы были
мертвые по написанному в кни-
гах, сообразно с делами своими.*

Разгнутые книги символически обозначают собою всеведение Божие, которому известны все дела людей. Книга жизни только одна, в знак малого количества избранных Божиих, имеющих наследовать спасение. "Раскрытые книги, говорит св. Андрей, означают деяния и совесть каждого. Одна, говорит, из них есть "книга жизни", в которой написаны имена святых" (гл. 64).

20, 13.

И даде море мертвецы своим, и смерть и адъ даша своим мертвецы; и съдъ приаша по деламъ своимъ.

Тогда отдало море мертвых, бывшихъ внем, и смерть и адъ отдала мертвых, которые были вних; и судимъ былъ каждый по деламъ своимъ.

Мысль здесь та, что все люди без всякого исключения воскреснут и предстанут на Суд Божий.

20, 14-15.

И смерть и адъ ввержена быста въ езеро огненное. И се есть вторая смерть. И ниже не шверѣтеса въ книзѣ животнѣй написанъ, ввержень бѣдетъ въ езеро огненное.

И смерть и адъ повержены в озеро огненное. Это смерть вторая. И кто не былъ записан в книгѣ жизни, тотъ былъ брошенъ в озеро огненное.

Это сказано в том смысле, что прославленные и спасенные люди уже не будут более бояться ни ада, ни смерти: для них смерть и ад перестанут существовать навеки. Под *огненнымъ езеромъ* и *второю смертию* разумеется вечное осуждение грешников, имена которых не оказались записанными у Господа в книгѣ жизни.

Параллельные места к двадцатой главѣ.

20, 4.

1 Сол. 2, 12.

Молаше и оутѣшающе васъ, и свидѣтельствующе вамъ ходити достойно Божу, призвавшемъ вы во Свое Царство и славу.

Мы просили и убеждали и умоляли поступать достойно Бога, призвавшего вас в Свое Царство и славу.

20, 5.

Мф. 1, 25.

И не знамше Ем. Дондеже роди Сына Своего первенца, и нарече имя Емъ Исусъ.

И не зналъ Ее. Какъ наконецъ Она родила Сына Своего первенца, и онъ нарекъ Ему имя: Исусъ.

20, 6.

Ин. 6, 39-40.

Се же есть воля пославшаго Мн. Отца, да все, еже даде Мн,

Воля же пославшего Меня Отца есть та, чтобы из того,

не погублю ѿ Него, но воскресѣ
е въ послѣдній день. Се же есть
вола Пославшаго Мѧ, да всакѣ
видай Сына и вѣрѣай въ Него
имать животъ вѣчный; и
воскресѣ его Азъ въ послѣдній
день.

Мф. 13, 37-43.

Онъ же ѡвѣщаѣвъ рече имъ:
сѣлвыи доброе сѣмѧ есть Сынъ
Человѣческій; а село есть мѣръ;
доброе же сѣмѧ, сѣи сѣтъ сынове
Царствѧ, а плевелы сѣтъ сынове
непрѧзненнии; а врагъ сѣлвыи
ихъ есть дѣволъ; а жатва кончи-
на вѣка есть; а жателѧ Ангелѧ
сѣтъ. Икоже оубо собираютъ
плевелы и огнемъ сожигаютъ, такъ
будетъ въ скончаніе вѣка сего:
послетъ Сынъ Человѣческій Ангелы
Своѧ, и совербѣтъ ѿ Царствѧ
Бгѧ всѧ соблазны и творящихъ
беззаконіе, и ввербѣтъ ихъ въ
пещь огненнѧ; тѣ будетъ плачъ и
скрежетъ зѣбѣмѧ; тогда правед-
ницы просвѣтѧся какъ солнце въ
Царствѣи Отца ихъ. Имѣай оушы
слышати, да слышишѣ!

1 Кор. 15, 23-26.

Кѣждо же во своемъ чинѣ: на-
чатокъ Христосъ, потомъ же
Христѣ вѣровавшій, въ пришествіи
Бгѧ. Также кончина, егда предастъ
Царство Богѣ и Отцѣ, егда испра-
зднитъ всѧко начальство и всѧкѣ
власть и силѣ. Подобаетъ во Бмѣ
царствовати, дондеже положитъ

что Онъ Мнѣ далъ, ничего не погу-
битъ, но все то воскреситъ в послѣ-
дний день. Воля Пославшаго
Менѧ есть та, чтобы всякій, ви-
дящий Сына и верующий в Него,
имелъ жизнь вечную; и Я воскресю
его в последний день.

Онъ же сказалъ имъ в отвѣтъ:
сеющий доброе семя есть Сынъ
Человеческій; поле есть миръ; до-
брое семя, это сыны Царства, а
плевелы — сыны лукавого; врагъ,
посевший ихъ, есть диаволъ; жат-
ва есть кончина века, а жнецы
суть Ангелы. Посему какъ со-
бираютъ плевелы и огнемъ
сжигаютъ, такъ будетъ при кон-
чине века сего: пошлетъ Сынъ
Человеческій Ангеловъ Своихъ, и
соберутъ изъ Царства Его все
соблазны и делающихъ беззаконіе,
и ввергнутъ ихъ въ печь огненную;
тамъ будетъ плачъ и скрежетъ зу-
бовъ; тогда праведники воссияютъ,
какъ солнце, в Царствѣ Отца ихъ.
Кто имѣетъ уши слышать, да
слышитъ!

Каждый в своемъ порядкѣ:
первенецъ Христосъ, потомъ Хрис-
товы, в пришествіе Его. А затѣмъ
конецъ, когда Онъ предастъ Царст-
во Богу и Отцу, когда упразднитъ
всякое начальство и всякую
власть и силу. Ибо Ему надлежитъ
царствовать, доколе низложитъ

всѣ враги подѣ ногами Своима.
Послѣдній же врагъ испразднитсѣ
смерть.

Лк. 1, 33.

И воцаритсѣ в домѣ Іаковли
во вѣки, и Царствію Его не бѣдетъ
конца.

всехъ враговъ под ноги Свои. После-
дний же врагъ истребитсѣ —
смерть.

И будетъ царствовать над до-
момъ Іакова во веки, и Царству Его
не будетъ конца.

2 Петр. 1, 11.

Лице бо обильно припадетсѣ
вамъ входъ въ вѣчное Царство
Господа нашего и Спасителя
Иисуса Христа.

Ибо такъ откроется вамъ сво-
бодный входъ въ вечное Царство Гос-
пода нашего и Спасителя Иисуса
Христа.

Рим. 14, 17.

Нѣсть во Царство Божіе враш-
но и питіе, но правда и миръ и ра-
дость въ Дусѣ Святѣ.

Ибо Царствие Божіе не пища
и питіе, но праведность и миръ и
радость во Святомъ Духѣ.

Мф. 22, 30.

Въ воскресеніе бо ни женатсѣ,
ни посагаютъ, но какъ Ангели
Божіи на небеси сѣтъ.

Ибо въ воскресеніи ни женятся,
ни выходятъ замужъ, но пребыва-
ютъ, какъ Ангелы Божіи на небесахъ.

Деян. 15, 23-30.

Написавше рѣкама нхъ сѣмъ: апо-
столи и старцы и братіа, същымъ
во Антиохіи и Сиріи и Кілікіи
братіамъ, иже ѿ языка, въ Гос-
подѣ радоватисѣ. Понеже слыша-
хомъ, такъ нѣщынъ ѿ насъ изшедше
возмѣтнша васъ словесы, раз-
вращающе дѣшны ваши, глаголюще
шверѣзатисѣ и блюсти законъ,
имже мы не заветѣяхомъ, изво-
лишѣ намъ собравшимсѣ еди-
нодушны, избранныя мужы посла-
ти къ вамъ, съ возлюбленныма
нашими Варнавою и Павломъ,
человѣкома предавшема дѣшны
свои въ имени Господа нашего

Написавъ и вручивъ имъ следую-
щее: Апостолы и пресвитеры и
братія — находящимся въ Анти-
охии, Сиріи и Киликии братіямъ
изъязычниковъ: радоваться. Поели-
ку мы слышали, что некоторые,
вышедши отъ насъ, смутили васъ
[своими] речами и поколебали
ваши души, говоря, что должно
обрезываться и соблюдать законъ,
чего мы имъ не поручали, то мы,
собравшись, единодушно рассуди-
ли, избравъ мужей, послать ихъ къ
вамъ съ возлюбленными нашими
Варнавою и Павломъ, человеками,
предавшими души свои за имя

Иисуса Христа. Послахомъ оубо
Иуду и Силу, и тѣхъ словомъ
сказующихъ таже. Изволиса во
Свѣтомъ Духѣ и намъ, ничтоже
множае возложити вамъ таготы,
развѣ нужднѣхъ снхъ: шгребатиса
ѿ Идоложертвенныхъ и крове и
оудавленины и вѣда и еанка не
хощете вамъ быти, другимъ не
творите. ѿ нихже соблюдающе себе,
доверѣ сотворите. Здравствуйте.
Они же оубо послани бывше, приидо-
ша во Антиохію, и собравше народъ,
вѣдша посланіе.

Рим. 6, 14.

Грѣхъ во вами да не вла-
даетъ, нѣсте во подѣ закономъ,
но подѣ благодатію.

Гал. 5, 6.

ѿ Христѣ во Иисусѣ ни
верѣзаніе что можетъ, ни
неверѣзаніе, но вѣра любовію
поспѣшествѣма.

Евр. 10, 1.

Сѣнь во нмѣй законъ
градѣщихъ благъ, а не самый
вбразъ вещей, на всякое лѣто
тѣмиже жертвами, нхже при-
носить вынѣ, никогдаже можетъ
пристѣпающихъ совершити.

Господа нашего Иисуса Христа.
Итакъ мы послали Иуду и Силу, ко-
торые изъяснятъ вамъ то же и сло-
весно. Ибо угодно Святому Духу и
намъ не возлагать на васъ никакого
бремени более, кроме сего необхо-
димого: воздерживаться отъ идо-
ложертвенного и крови, и удавле-
нины, и блуда, и не делать другимъ
того, чего себе не хотите. Соблю-
дая сие, хорошо сделаете. Будьте
здравы'. Итак, отправленные
пришли в Антиохію и, собрав лю-
дей, вручили письмо.

Грех не должен над вами гос-
подствовать, ибо вы не под зако-
ном, но под благодатью.

Ибо во Христе Иисусе не име-
етъ силы ни обрезание, ни необре-
зание, но вера, действующая лю-
бовью.

Законъ, имѣя тень будущихъ благъ,
а не самый образъ вещей, одними и
теми же жертвами, каждый годъ
постоянно приносимыми, никог-
да не можетъ сделать совершен-
ными приходящихъ [с ними].

20, 9.

Иез. 38, 18-22; 39, 1-7.

И вѣдетъ въ той день, въ
нхже придетъ Гвгъ на землю
Израилеву, глаголетъ Адонаі Гос-
подь, взыдетъ ярость Моя во

И будетъ в тотъ день, когда Гвгъ
придетъ на землю Израилеву, гово-
ритъ Господь Богъ, гнев Мой восты-
ляетъ въ ярости Моей. И въ ревности

гнѣвъ Моемъ. И речеѣ Моѣ во
огни гнѣва Моего: глаголахъ, аще
не бѣдетъ въ той день трѣсъ ве-
ликъ на земли Израилевѣ. И
потрясѣтся ѿ лица Господня рыбы
морскія и птицы небесныя, и
звѣріе полныи и вси гади пол-
зающіи по земли, и вси человѣцы
иже на лица земли, и рас-
торгнѣтсѣ горы и падѣтъ дѣбри,
и всака стѣна на землю падетъ.
И призовѣ нанѣ весь страхъ меч-
ный, глаголетъ Адонаі Господь;
мечъ человѣка на брата егѡ
бѣдетъ. И ѡсѣждѣ емѣ смертію и
кровію, и дождемъ потопляющимъ
и каменіемъ граднымъ, огнь и
камень горящъ ѡдождю нанѣ и на
всѣхъ съ нимъ и на языки
многіа съ нимъ. (...) И ты, сыне
человѣчъ, пророчи на Гѡга и рцы:
сѣа глаголетъ Адонаі Господь: се,
Азъ на тѣ, Гѡгъ, князь Рѡсѣ,
Мосоха и Фовела! И совершѣ тѣ и
наставлю тѣ, и возведѣ тѣ ѿ кон-
ца сѣвера и возведѣ тѣ на горы
Израилевы. И исторгнѣ лукъ твой
ѿ рѣки твоея лѣвыя и стрѣлы
твоѣ ѿ рѣки твоея десныя. И по-
ражѣ тѣ на горахъ Израилевыхъ,
и падешѣ ты и вси иже шкредѣтъ
тебѣ, и языцы иже съ тобою
ѡдадѣтсѣ во множество плѣницъ
всѣмъ парашемѣ, и всѣмъ
звѣремъ пшальнымъ дахъ тѣ на
издаѣніе. На лица полѣ падешѣ,
и азъ глаголахъ, глаголетъ

Моей, в огне негодования Моего Я
сказал: истинно в тот день про-
изойдет великое потрясение на
земле Израилевой. И вострепе-
щут от лица Моего рыбы мор-
ские и птицы небесные, и звери
полевые и все пресмыкающееся,
ползающее по земле, и все люди,
которые на лице земли, и обру-
шатся горы, и упадут утесы, и
все стены падут на землю. И по
всем горам Моим призову меч
против него, говорит Господь Бог;
меч каждого человека будет про-
тив брата его. И буду судиться с
ним моровою язвою и кровопро-
литием, и пролью на него и на
полки его и на многие народы, ко-
торые с ним, всепотопляющий
дождь и каменный град, огонь и
серу. (-) Ты же, сын человеческий,
изреки пророчество на Гога и ска-
жи: так говорит Господь Бог: вот,
Я — на тебя, Гог, князь Роша, Ме-
шеха и Фувала! И поверну тебя, и
поведу тебя, и выведу тебя от
краев севера, и приведу тебя на
горы Израилевы. И выбью лук
твой из левой руки твоей, и вы-
брошу стрелы твои из правой
руки твоей. Падешь ты на горах
Израилевых, ты и все полки твои,
и народы, которые с тобою; от-
дам тебя на съедение всякого
рода хищным птицам и зверям
полевым. На открытом поле па-
дешь; ибо Я сказал это, говорит

Адишаѣ Господь. И пѣцѣ утѣ на
Магога, и населатса острови съ
миром, и оубѣдатъ, какъ азъ есмь
Господь.

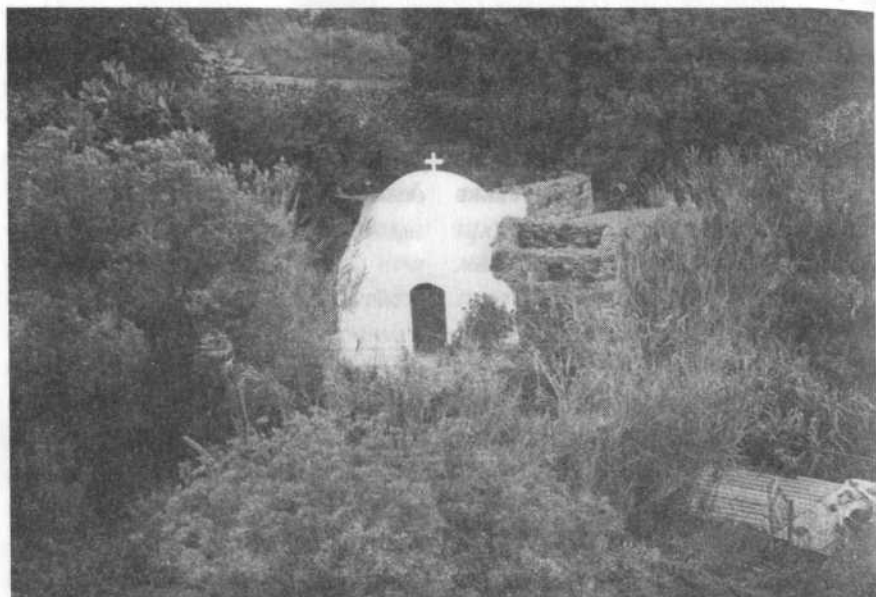
Господь Бог. И пошлю огонь на
землю Магог и на жителей ост-
ровов, живущихъ беспечно, и узна-
ютъ, что Я Господь.

20, 11.

2 Петр. 3, 10.

Прйдетъ же день Господень
какъ тать въ ноци, вонъже небеса
оубѣ съ шѣмомъ минувдѣтъ
(минув пойдѣтъ), стѣхи же сжи-
гаемы разоратса, земля же и паже
на ней дѣла сгоратъ.

Придетъ же день Господень, какъ
тать ночью, и тогда небеса сшѣ-
момъ прейдутъ, стихии же, разго-
ревшись, разрушатся, земля и все
дела на ней сгорятъ.



Пещера Сикамия на о. Патмос,
в которой проповедовал апостол Иоанн.

глава двадцать первая

Открытие нового неба и новой земли — новый Иерусалим.

Вслед за тем св. Иоанну была показана духовная красота и величие нового Иерусалима, то есть Царства Христова, имеющего открыться во всей своей славе во Второе Пришествие Христова после победы над диаволом.

21, 1.

И видѣхъ небо ново и землю новѣ; первое бо небо и земля прѣидоша, и моря нѣсть ктома.

И увидел я новое небо и новую землю, ибо прежнее небо и прежняя земля миновали, и моря уже нет.

Здесь говорится не о небытии твари, но о перемене к лучшему, как свидетельствует Апостол: "Сама тварь сводится ꙗко работы иставиша въ свѣдѣніе славы чадъ Божіихъ" (Рим. 8, 21). И Божественный Песнопевец говорит: "Ѹбоже ѡдежда свѣши ѿ и измѣнится" (Пс. 101, 27). Обновление устаревшего означает не изглаждение и уничтожение, но устранение устарелости и морщин (св. Андрей, гл. 65). Эта новизна неба и земли будет состоять в преобразовании их огнем и в новизне форм и качеств, но не в изменении самой сущности. Море как непостоянный и волнующийся элемент исчезнет.

21, 2.

И азъ Іоаннъ видѣхъ градъ свѣтлый, Іерусалимъ новъ сходящъ ѿ Бога съ небесе, приго-

И я, Иоанн, увидел святыи город Иерусалим, новый, сходящий от Бога с неба, приготовленный

тованъ какъ невѣстѣ оукрашенъ
мѣжъ своимъ.

*какъ невеста, украшенная для
мужа своего.*

Под образом этого “Нового Иерусалима” представляется здесь торжествующая Церковь Христова, украшенная как бы невеста Господня, чистотою и добродетелями святых. “Сей город, — говорит св. Андрей, — имеющий краеугольным камнем Христа, составляется из святых, о которых написано: “Каменіе свято вала-ется на земли Бгъ” (Зах. 9, 16)” (гл. 65).

21, 3-4.

И слышахъ гласъ велій съ невесте,
глаголющъ: се скинія Божіа съ чело-
вѣки, и вселится съ ними; и тѣи
люде Бгъ бѣдѣтъ, и Самъ Богъ бѣ-
детъ съ ними Богъ нхъ. И шиметъ
Богъ всякъ слезѣ ѿ очей нхъ, и
смерти не бѣдетъ ктоу; ни плача,
ни вопла, ни болѣзни не бѣдетъ
ктоу; какъ перваа мимондоша.

*И услышал я громкий голос с
неба, говорящий: се, скиния Бога с
человеками, и Он будет обитать
с ними; они будут Его народом, и
Сам Бог с ними будет Богом их. И
отрет Бог всякую слезу с очей их,
и смерти не будет уже; ни плача,
ни вопля, ни болезни уже не будет,
ибо прежнее прошло.*

Ветхозаветная скиния была лишь прообразом обитания Бога с человеками, которое начнется в будущей вечной блаженной жизни и будет источником блаженства для людей, освобожденных от всех скорбей нынешней земной жизни. Православная Церковь в наше время, подобно скинии ветхозаветной, является прообразом обитания Бога с человеками в будущей жизни.

21, 5-6.

И рече Бѣдай на престолахъ: се
нова вса творю. И глагола ми: на-
пиши, какъ сіа словеса истинна и
вѣрна сѣтъ. И рече ми: соверши-
шася! Азъ есмь Алфа и Омега,
начатокъ и конецъ; Азъ
жаждущемъ дамъ ѿ источника
воды животныа тѣне.

*И сказал Сидящий на пре-
столѣ: се, творю все новое. И гово-
ритъ мне: напиши; ибо слова сии
истинны и верны. И сказал мне:
совершилось! Я есмь Альфа и Оме-
га, начало и конец; жаждущему
дам даром от источника воды
живой.*

То есть все, что я обещаю, есть уже как бы исполненное, ибо пред моими очами будущее и настоящее составляет один и тот же нераздельный момент. “Азъ жаждущемъ дамъ ѿ источника воды животныа тѣне”, — “жаждущему дам даром от источника воды

живой”, то есть благодать Святого Духа, образно представляемую в Священном Писании под образом воды живой (ср.: Ин. 4, 10-14; 7, 37-39).

21, 7.

Побѣждааѣ насасѣдитъ вса, и
бѣдѣ ему Богъ, и той бѣдетъ Мнѣ
бъ сына.

*Побеждающий наследует все,
и буду ему Богом, и он будет Мне
сыном.*

То есть все эти блага получит побеждающий в брани против невидимых демонов и соделается сыном Божиим.

21, 8.

Страшавымъ же и невѣр-
нымъ, и сквернымъ и оубійцамъ,
и вадѣ творящимъ, и чары тво-
рающимъ, идоложрецемъ и всѣмъ
аживымъ, часть нмѣ въ езерѣ
горащемъ огнемъ и жѣпеломъ, еже
есть смерть вторая.

*Боязливых же и неверных, и
скверных и убийц, и любодеев и ча-
родеев, и идолослужителей и всех
лжецов участь в озере, горящем
огнем и серою. Это смерть
вторая.*

Боязливые и не имеющие мужества в борьбе с дьяволом, грешники, преданные страстям и порокам, будут осуждены на “вторую смерть”, то есть на вечные адские муки (св. Андрей, гл. 66).

21, 9.

И прїиде ко мнѣ единъ ѿ седми
Ангелъ, имѣишихъ семь фѣлъ не-
полненныхъ седмихъ извѣ послѣд-
нихъ, и рече ко мнѣ, глагола: гра-
ди, покажѣ ти невѣстѣ Агнцѣ женѣ.

*И пришел ко мне один из семи
Ангелов, у которых было семь чаш,
наполненных семью последними
язвами, и сказал мне: пойдн, я
покажу тебе жену, невесту Агнца.*

“Невестой” и “женой Агнца” названа здесь, как видно это и из последующего, Церковь Христова. “Правильно называет, — говорит св. Андрей, — невесту Агнца женой, ибо когда Христос был заклан, как Агнец, тогда уневестил ее Себе Своею кровью. Как Адаму во время его сна была создана жена чрез взятие ребра, так и Церковь, составленная изливанием крови из ребр Христовых во время Его вольного на кресте почивания сном смерти, сочеталась с уязвленным ради нас” (гл. 67).

21, 10-14.

И веде ма дѣхомъ на горѣ
великѣ и высокѣ, и показа ми градъ

*И вознес меня в духе на великую
и высокую гору, и показал мне*

великій, святый Іерусалимъ, нѣхоще съ неесе ѿ Бога, нмѣще славу Божию. И свѣтло егѡ подобно каменн драгомѣ, ѡкѡ каменн ѡспѣсѣ кристалловиднѣ. Нмѣще стѣнѣ великѣ и высокѣ, нмѣще вратѣ дванадесать, и на вратѣхъ Ангелавѣ дванадесать, и имена написана, ѡже сѣтъ имена, дванадесать колѣннмѣ сыннѣ Израилевыхъ: ѿ востока врата троѡ, и ѿ сѣвера врата троѡ, ѿ юга врата троѡ, и ѿ запада врата троѡ. И стѣна града нмѣлаше ѡснованїи дванадесать, и на нхъ именѣ дванадесать Апостолавѣ Агнцнхъ.

великий город, святой Иерусалим, который нисходил с неба от Бога. Он имеет славу Божию. Светило его подобно драгоценнейшему камню, как бы камню ястису кристалловидному. Он имеет большую и высокую стену, имеет двенадцать ворот и на них двенадцать Ангелов; на воротах написаны имена двенадцати колен сынов Израилевых: с востока трое ворот, с севера трое ворот, с юга трое ворот, с запада трое ворот. Стена города имеет двенадцать оснований, и на них имена двенадцати Апостолов Агнца.

Невеста Агнца, или Св. Церковь, предстала перед духовным взором св. Тайновидца в виде прекрасного великого города, сходящего с неба Иерусалима. Вся остальная часть главы посвящена подробному описанию этого дивного города. Блестящая драгоценными камнями, этот город имел 12 ворот с именами 12 колен Израилевых и 12 оснований с именами 12 Апостолов. Характерной чертой города указывается то, что “свѣтло егѡ подобно каменн драгомѣ, ѡкѡ каменн ѡспѣсѣ кристалловиднѣ”, — “свѣтило его подобно драгоценнейшему камню, как бы камню ястису кристалловидному”. — “Светило Церкви, — говорит св. Андрей, — есть Христос, называемый “ястисом”, как всегда растущий, цветущий, жизнеподательный и чистый” (гл. 67). Высокая стена окружает город в знак того, что не может войти туда ни один недостойный; сия же мысль выражается тем, что на 12 воротах его содержат стражу Ангелы Божии. Ворота носят имена 12 колен Израилевых, ибо как на земле сии колена составляли общество избранных людей Божиих, так их же имена усвоятся и избранникам небесным — новому Израилю. На 12 стѣнных основаниях написаны имена 12 Апостолов Агнца, конечно, в знак того, что Апостолы суть основания, на которых утверждена Церковь, как основатели веры христианской у всех народов земли. Здесь

нельзя не видеть опровержения ложного догмата латинян, будто Церковь Христова основана на одном Апостоле Петре.

21, 15-18.

И глаголаи со мною имѣаше трость златѣ, да измѣрнѣ градѣ и врата егѣ и стѣны егѣ. И градѣ на четыри оутѣлы стонтѣ, и долготѣ егѣ толѣка есть, елика же и широтѣ. И измѣри градѣ тростѣю на стадѣи дванадесѣть тысячѣ; долготѣ и широтѣ и высотѣ егѣ равны сѣтъ. И размѣри стѣнѣ егѣ во сто и четыридесѣть и четыри лакти, въ мѣрѣ челоѣческѣ, таже есть Ангела. И бѣ созданіе стѣны егѣ іаспѣсь. и градѣ злато чисто, подобенѣ стеклѣ чистѣ.

Говорившій со мною имѣлъ золотую трость для измерения города и ворот его и стены его. Город расположен четвероугольником, и длина его такая же, как и широта. И измерил он город тростью на двенадцать тысяч стадий; длина и широта и высота его равны. И стену его измерил во сто сорок четыре локтя, мерою человеческою, какова мера и Ангела. Стена его построена из ясписа, а город был чистое золото, подобен чистому стеклу.

Город измеряется Ангелом на глазах св. Тайновидца, при помощи золотой трости. “Золотая трость, — говорит св. Андрей, — показывает честность измеряющего Ангела, которого видел в человеческом образе, а также досточестность измеряемого города, под “стеною” которого разумею Христа” (гл. 67).

Город имеет вид правильного четырехугольника, а равномерность высоты, долготы и широты его, по 12 000 стадий, указывает на форму куба, что знаменует твердость его и прочность. Высота стены города — 144 локтя. Все эти цифровые выражения употреблены, надо полагать, для обозначения совершенства, твердости и удивительной симметрии целостного здания Церкви Божией.

21, 19-21.

И основаніа стѣны града всѣмѣмъ драгѣмъ каменѣмъ оукрашена бѣхѣ: основаніе первое іаспѣсь, второе сапфіръ, третѣе халкидонѣ, четвертое смарагдѣ, пятѣе сардонѣ, шестѣе сардѣи, седмѣе хризолѣ, осмѣе вѣрулѣ,

Основания стены города украшены всякими драгоценными камнями: основание первое — яспис, второе — сапфир, третье — халкидон, четвертое смарагд, пятое — сардоникс, шестое — сард, седьмое — хризолит, вось-

ДЕВЯТОЕ ТОПАЗИЙ, ДЕСЯТОЕ ХРУСОПРАСЪ, ПЕРВОЕНАДЕСЯТЬ УАКІНЪ, ВТОРОЕНАДЕСЯТЬ АМЕФУСТЪ. И ДВЕНАДЕСЯТЬ ВРАТЪ ДВЕНАДЕСЯТЬ ВИСЕРШВЪ; ЕДИННА КАЖДО ВРАТА БѢША ѿ ЕДИНАГО ВИСЕРА. И СТѢНЫ ГРАДА ЗЛАТО ЧИСТО, ТАКЪ СТЕКЛО ПРЕСВѢТЛО.

мое — вириль, девятое — топаз, десятое — хризопрас, одиннадцатое — гиацинт, двенадцатое — аметист. А двенадцать ворот — двенадцать жемчужин: каждые ворота были из одной жемчужины. Улица города — чистое золото, как прозрачное стекло.

Стена города построена из ясписа, символизирующего собою Божественную славу (см. ст. 11) и всегда цветущую и неувядающую жизнь святых. Сам город был из чистого золота, подобного чистому стеклу, в знак честности и светлости обитателей его. Основания стены города украшены всякими драгоценными камнями; собственно каждое из 12 оснований представляло собой сплошной драгоценный камень. Как замечает св. Андрей, из этих 12 дорогих камней восемь были носимы на нарамнике древнего первосвященника, а четыре иные — чтобы показать согласие Нового Завета с Ветхим и преимущество просиявших в нем. И верно, ибо означаемые драгоценными камнями Апостолы украсились всякой добродетелью.

По толкованию св. Андрея значение этих 12 камней таково: «Основание первое — Иаспис — камень зеленоватого цвета, означает верховного Апостола Петра, носившего в теле мертвость Христову и показавшего цветущую и неувядаемую любовь к Нему; второе — сапфир — из которого бывает и лазурь, обозначает блаженного Павла, восхищенного даже до третьего неба; третье — халкидон — видимо, то же, что и анеракс, который был в первосвященническом нарамнике, означает блаженного Андрея Апостола, подобно углю, возженного Духом; четвертое — смарагд — имеющий зеленый цвет, питающийся елеем и от него получающий блеск и красоту, означает св. Евангелиста Иоанна, Божественным елеем умягчающего происходящее в нас от грехов сожаление и уныние и драгоценным дарованием Богословия, дарующего нам никогда не ослабевающую веру; пятое — сардоникс, камень, имеющий цвет блестящего человеческого ногтя, означает Иакова, прежде других претерпевшего за Христа телесное умерщвление; шестое — сардий — оранжевый по цвету и

блестящий камень этот, целебный при опухолях и язвах от железа, обозначает красоту добродетелей блаженного Филиппа, просвещаемую огнем Божественного Духа и врачующую душевные язвы прельщенных; седьмое — хризолит — блестящий подобно золоту, обозначает, быть может, Варфоломея, блистающего многоценными добродетелями и Божественною проповедью; осьмое — вирилит — имеющий цвет моря и воздуха, обозначает Фому, совершившего дальнейшее путешествие для спасения индийцев; девятое — топаз — черный камень, источающий, как говорят, млекообразный сок, целебный для страждущих глазными болезнями, обозначает блаженного Матфея, который врачует Евангелием слепых сердцем и напоет млеком новорожденных в вере; десятое — хрисопрас — превосходящий по блеску самое золото, обозначает блаженного Фаддея, который Авгарю, царю эдесскому, благовестил означаемое золотом Царство Христово и мертвость в нем, знаменуемую прасом; первоюнадесять — иакинф — лазоревый или небовидный гиацинт, правдоподобно обозначает Симона, как ревнителя Христовых дарований, имеющего небесное мудрование; второюнадесять — амефист — багряный по цвету камень, обозначает Матфея, удостоившегося Божественного огня при разделении языков и за пламенное влечение благоугождать Избравшему заменивший место отпадшего (св. Андрей, гл. 67).

Двенадцать ворот города были устроены из 12 цельных жемчужин. “Двенадцать ворот, — говорит св. Андрей, — очевидно суть 12 учеников Христовых, через которых мы узнали дверь и путь жизни. Они же и 12 бисеров, как получившие просвещение и блеск от единственного многоценного бисера — Христа. Улица города — чистое золото, как прозрачное стекло. Все эти подробности выражают одну и ту же мысль, что в небесной Церкви Божией все свято, чисто, прекрасно и устойчиво, все величественно, духовно и драгоценно (гл. 67).

21, 22-23.

И храма не видѣхъ въ немъ;
Господь во Богъ Вседержитель
храмъ емъ есть, и Агнецъ. И
градъ не трѣба солнца и лѣны, да

Храма же я не видел в нем, ибо
Господь Бог Вседержитель — храм
его, и Агнец. И город не имеет нуж-
ды ни в солнце, ни в луне для

свѣтатъ въ немъ; слава во Божіа просвѣти его, и свѣтѣльникъ его Агнецъ.

освещения своего, ибо слава Божия осветила его, и светильник его — Агнецъ.

Дальше описывается внутренний быт обитателей этого чудесного небесного города. Во-первых, в нем нет никакого видимого храма, ибо “Господь во Богъ Вседержитель храмъ емѹ есть, и Агнецъ”, — “Господь Бог Вседержитель — храм его, и Агнецъ”, — Господу Богу будет воздаваемо там непосредственное поклонение, а потому не будет нужды ни в материальном храме, ни в каких-либо обрядах и священнодействиях; во-вторых, этот небесный город не будет нуждаться ни в каком освещении, “слава во Божіа просвѣти его, и свѣтѣльникъ его Агнецъ”, — “ибо слава Божия осветила его, и светильник его — Агнецъ”. “Не нуждается город в солнце, ибо где мысленное Солнце правды, там нет нужды в чувственном” (св. Андрей, гл. 67). В-третьих, население будет очень разное и смешанное — из тех кто будет венчан победой над страстями, воздаянием славы и чести добродетели. В-четвертых, врата небесного города не будут закрываться весь день, а ночи там не будет. Все это означает что небесная Церковь не будет опасаться никаких козней вражиих.

21, 24-27.

И языцы спасени во свѣтѣ его помѣтъ, и цари земстѣи принесѣтъ славу и честь свою въ него. И врата его не имѣтъ затворитица во дни; ноши бо не вѣдетъ тѣ. И принесѣтъ славу и честь языкъ въ него. И не имать въ него вни-ти всако скверно, и творѣи мерзость и лжѣ, но токмо написаннѣи въ книгахъ животныхъ Агнца.

Спасенные народы будут ходить во свете его, и цари земные принесут в него славу и честь свою. Ворота его не будут запи-раться днем; а ночи там не будет. И принесут в него славу и честь народов. И не войдет в него ничто нечистое и никто преданный мерзости и лжи, а только те, ко-торые написаны у Агнца в книге жизни.

Общий внутренний признак, отличающий эту небесную Церковь от земной, тот, что в то время как в земной Церкви добро уживается со злом и плевелы растут вместе с пшеницей, в небесной Церкви соберется из всех народов земли одно только доброе,

чистое и святое. Все же злое, скверное и нечистое, накопившееся за все время мировой истории, отсюда будет выделено и слито как бы в один смрадный водоем, нечистота которого никак не коснется этого дивного обиталища одних лишь блаженных существ.

Параллельные места к двадцать первой главе.

21, 6.

Ин. 4, 10-14.

Ѣвѣща Исѹсъ и рече ей: аще бы вѣдала еси даръ Божій, и Кто есть глаголаѣ ти: даждь Мнѣ пити, ты бы просила оу Него, и дааъ бы ти водѹ живѹ. Глагола Ѣмѹ жена: господи! Ни почерпала нмашин, и стѹденецъ есть глѹбокъ; Ѣкѹдѹ оубо нмашин водѹ живѹ? Ёда ты боайи еси отца нашегѹ Іаковѹ, юже даде намъ стѹденецъ сей, и той изъ негѹ питѹ, и сынове егѹ, и скотн егѹ? Ѣвѣща Исѹсъ и рече ей: всакъ пїай Ѣ воды сѣѹ, вжаждетсѹ пакн, а юже пїетъ Ѣ воды, юже Азъ дамъ емѹ, не вжаждетсѹ во вѣкн; но вода, юже Азъ дамъ емѹ, бѹдетъ въ немъ источникъ воды текѹщѹѹ въ живѹтъ вѣчный.

Иисус сказал ей в ответ: если бы ты знала дар Божий и Кто говорит тебе: дай Мне пить, то ты сама просила бы у Него, и Он дал бы тебе воду живую. Женищина говорит Ему: господин! Тебе и почерпнуть нечем, а колодезь глубок; откуда же у тебя вода живая? Неужели ты больше отца нашего Иакова, который дал нам этот колодезь и сам из него пил, и дети его, и скот его? Иисус сказал ей в ответ: всякий, пьющий воду сию, возжаждет опять, а кто будет пить воду, которую Я дам ему, тот не будет жаждать вовек; но вода, которую Я дам ему, сделается в нем источником воды, текущей в жизнь вечную.

Ин. 7, 37-38.

Въ послѣдній же день великій праздника стояше Исѹсъ, и зваше, глагола: аще кто жаждетъ, да приидетъ ко Мнѣ и пїетъ. Вѣрѹѹѹ въ Мѹ, южеже рече Писанїе, рѣкн Ѣ чрева егѹ истекѹтъ воды живы.

В последний же великий день праздника стоял Иисус и возгласил, говоря: кто жаждет, иди ко Мне и пей. Кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании, из чрева потекут реки воды живой.



Икона "Второе пришествие".
Греция ок. 1700 г.

глава двадцать вторая

**Заключительные черты образа нового Иерусалима.
Удостоверение истинности всего сказанного,
завещание соблюдать заповеди Божии
и ожидать Второго Пришествия Христова,
которое будет скоро.**

22, 1.

И показа ми чистѣ рѣкѣ воды
животныя, свѣтаѣ какъ хрусталаѣ,
исходящѣ ѿ престола Божіа и
Агнца.

*И показал мне чистую реку
воды жизни, светлую, как крис-
талл, исходящую от престола
Бога и Агнца.*

Непрерывность блаженства членов небесной Церкви изображается в ряде символов. Первый символ — это “*светлая, как кристалл, чистая река воды жизни*”. Эта река, непрерывно истекающая от престола Бога и Агнца, символически изображает благодать Животворящего Духа, которая наполняет стогны святого города, то есть все множество его обитателей, “*увеличившееся*”, по Псалмопевцу, “*паче песка*” (Пс. 138, 18). Это — благодать и милость Божия, которая неистощимо будет изливаться всегда на жителей небесного града, наполняя сердца их неизреченным блаженством (ср.: Исаяи 35, 9-10).

22, 2.

Посредѣ стогны егѣ и по оба-
поны рѣкн древо животное, еже
творитѣ плодѣѣ дванадесѣте, на
каждѣ мѣсѣцѣ воздаѣ плодѣ свой;

*Среди улицы его, и по ту и по
другую сторону реки, древо жиз-
ни, двенадцать [раз] приносящее
плоды, дающее на каждый месяц*

и листвѣ древа во исцѣленіе *плод свой; и листья древа — для*
языкумъ. *исцеления народов.*

Второй символ — это “древо животное” — “древо жизни”, по подобию того, которое было некогда в земном раю, до грехопадения прародителей. Древо жизни в небесном Иерусалиме будет обладать особенными превосходнейшими качествами: оно двенадцать раз в году будет произращать плоды, и листья его будут служить для исцеления народов.

Св. Андрей считает, что “древо жизни знаменует Христа, разумеваемого в Духе и о Духе Святом: ибо в Нем Дух, и Он покланяем в Духе и есть податель Духа. Чрез Него же и двенадцать плодов Апостольского лика, даруют нам неоскудевающий плод Богоразумия. Листья древа жизни, то есть Христа, означают тончайшие и превысшие и пресветлые разумения Божественных судеб, а плоды его — совершеннейшее знание, открываемое в будущем веке. Эти листья будут в исцеление, то есть очищение неведения народов, низших других в совершении добродетелей. Потому что “ина слава солнцѣ, и ина слава лѣнѣ, и ина слава звѣздамъ” (1 Кор. 15, 41), и “въ домѣ Отца (...) шестеи многы сѣтъ” (Ин. 14, 2), для того, чтобы по характеру дел одного удостоить меньшей, а другого — большей светлости” (гл. 68).

22, 3-4.

И всака анаѣма не вѣдетъ
кътомъ; и престолъ Божій и Агнечъ
вѣдетъ въ немъ, и равнѣ Гgw
посажать въмъ. И оузратъ лице
Гgw, и нма Гgw на челѣхъ нхъ.

И ничего уже не будет прокля-
того; но престол Бога и Агнца бу-
дет в нем, и рабы Его будут слу-
жить Ему. И узрят лице Его, и имя
Его будет на челах их.

Всякое проклятие навсегда будет снято с обитателей этого небесного града. Сподобившиеся стать обитателями этого города узрят Бога лицом к лицу, “не в гаданиях, но, как свидетельствует великий Дионисий, в том самом виде, в коем был зрим святыми Апостолами на горе Святой. Вместо золотой дщицы, которую носил древний первосвященник (Исх. 28, 36-37), будут иметь начертание имени Божиего, и не на челах только, но и в сердцах, то есть твердую, непреложную и дерзновенную любовь к Нему. Ибо начертание на челе означает украшение дерзновения” (св. Андрей, гл. 68).

22, 5.

И ноци не бѣдетъ тамъ, и не
потребуютъ свѣта ѿ свѣтильни-
ка, ни свѣта солнечнаго, какъ Гос-
подь Богъ просвѣщаетъ ѧ; и во-
царатся во вѣки вѣковъ.

*И ноци не будет там, и не будут
иметь нужды ни в светильнике, ни
в свете солнечном, ибо Господь Бог
освещает их; и будут царствовать
во веки веков.*

Всеми этими чертами указывается на непрерывное и самое
полное общение членов небесной Церкви с своим Владыкою, со-
единенное даже с лицезрением Его. Это и будет для них источ-
ником неиссякаемого блаженства (ср.: Иез. 47, 12).

В заключительных стихах Апокалипсиса св. Апостол Иоанн
удостоверяет истинность и верность всего сказанного и говорит
о близости исполнения всего, что было ему показано, а также и
о близости Второго Пришествия Христова и с ним возмездия для
каждого по делам его.

22, 6-11.

И рече ми: сѧ словеса вѣрна и
истинна; и Господь Богъ святыхъ
пророкъ посла Ангела Своего по-
казати рабѣмъ Своимъ, имже по-
добаетъ быти вскорѣ. Се градъ
скоръ: влаженъ соблюдаѣи словеса
пророчества книги сѧ. И азъ
Іоаннъ видѣхъ сѧ и слышахъ. И
егда слышахъ и видѣхъ, падохъ
поклонитисѧ на нѣгѣ Ангела по-
казывающаго ми сѧ; и глагола ми:
виждь, ни; клеветѣ во твой есмь
и братѣи твоѣмъ пророкуѣи и соблю-
дающихъ словеса книги сѧ; Богъ
поклонисѧ. И глагола ми: не
запечатѣй словесѣ пророчества
книги сѧ; какъ время близъ есть.
Видѣи да шведитъ еще, и
скверный да шквернитсѧ еще; и
праведный правдѣ да творитъ
еще, и святыи да свѣтитсѧ еще.

*И сказал мне: сии слова верны и
истинны; и Господь Бог святых про-
роков послал Ангела Своего пока-
зати рабам Своим то, чему надле-
жит быть вскоре. Се, гряду скоро:
блажен соблюдающий слова проро-
чества книги сей. Я, Иоанн, видел и
слышал сие. Когда же услышал и
увидел, пал к ногам Ангела, показы-
вающего мне сие, чтобы покло-
ниться [ему]; но он сказал мне: смотри,
не делай сего; ибо я сослужитель
тебе и братьям твоим пророкам
и соблюдающим слова книги
сей; Богу поклонись. И сказал мне: не
запечатывай слов пророчества
книги сей; ибо время близко. Неправедный
пусть еще делает неправду;
нечистый пусть еще сквернится;
праведный да творит правду еще, и
святыи да освящаются еще.*

“Се градъ скорѡ”. — “*Се, грядѹ скоро*”, — эти слова, по объяснению св. Андрея, “показывают или кратковременность настоящей жизни в сравнении с будущей, или же внезапность или быстроту кончины каждого, так как преставление отсюда для каждого составляет конец. А поелику не знает, “*в кий час приходитъ татѣ*”, то заповѣдано намъ “*бодрствовать и имѣть чресла претянутыми и светильники горящими*” (Лук. 12, 35)” (гл. 69)”. Надо помнить, что для Бога нашего нет времени, что “*единъ день предѣ Господемъ ѡкъ тысяща лѣтъ, и тысяща лѣтъ ѡкъ день единъ*” (2 Петр. 3, 8).

22, 12-17.

И се градъ скорѡ, и мзда Мною, воздати коемѹждо по дѣлашмъ егѡ. Азъ есмь Аѡфа и Ѱмега, начатокъ и конецъ, Первый и Последній. Блаженн творѡщи заповѣди Бгѡ, да бѹдетъ властъ имъ на древо животное, и браты внидѹтъ во градъ. Внѣ же псы и чародѣи, и любодѣи и оубишцы, и идѡлослѹжителн и всакъ любѡи и творѡи ажѹ. Азъ Исѹсъ послахъ Ангела Моего засвидѣтельствовать вамъ сѡ въ црквахъ. Азъ есмь корень и родъ Давидѡвъ, и звѣзда оутренняя (свѣтлая) и денница. И Дѹхъ и невѣста глаголютъ: прїиди! И слышай да глаголетъ: прїиди! И жаждѡи да прїидетъ, и хотѡи да прїиметъ водѹ животнѹ тѹю.

Се, грядѹ скоро, и возмездіе Мое со Мною, чтобы воздать каждому по делам его. Я есмь Альфа и Омега, начало и конец, Первый и Последний. Блаженны те, которые соблюдают заповеди Его, чтобы иметь им право на древо жизни и войти в город воротами. А вне — псы и чародеи, и любодее, и убийцы, и идолослужители, и всякій любящий и делающий неправду. Я, Иисус, послал Ангела Моего засвидетельствовать вам сие в церквях. Я есмь корень и потомок Давида, звезда светлая и утренняя. И Дух и невеста говорят: прииди! И слышавший да скажет: прииди! Жаждущий пусть приходит, и желающий пусть берет воду жизни даром.

Он грядет скоро, потому что грядет неукоснительно — ничто не остановит Его пришествия, как ничто не остановит и не разрушит Его непреложных определений и обетовании. Человек считает дни, месяцы и годы, а Господь исчисляет не время, но правды и неправды человеческие и мерою избранных Своих определяет меру приближения того великого и просвещенного дня, когда “*лѣта о҃же не бѹдетъ*” — “*времени уже не будетъ*” (Ап. 10, 6).

а начнется невечерний день Царствия Его. Дух и невеста, то есть Церковь Христова, призывают всех прийти и почерпнуть воду жизни даром, дабы сподобиться стать гражданами небесного Иерусалима.

22, 18-21.

Свидѣтельству бо всякому слышащему словеса пророчества книги сей; аще кто приложитъ къ нимъ, наложитъ Богъ на него язвы написанныхъ въ книзѣ сей; и аще кто ѡнметъ ѡ словесахъ книги пророчества сего, ѡнметъ Богъ часть егѡ ѡ книги животныя, и ѡ града свѣтагѡ, и написанныхъ въ книзѣ сей. Глаголетъ свидѣтельствуй сѣ: ей, градъ скорѡ! Аминь. Ёй, гради Господи Исусе! Благодать Господа нашего Исуса Христа со всѣми вами. Аминь.

И я также свидетельствую всякому слышащему слова пророчества книги сей: если кто приложитъ что к ним, на того наложит Бог язвы, о которыхъ написано в книге сей; и если кто отниметъ что от словъ книги пророчества сего, у того отнимет Бог участие в книге жизни и в святомъ градѣ и в томъ, что написано в книге сей. Свидѣтельствующий сие говоритъ: ей, гряди скоро! Аминь. Ёй, гряди, Господи Исусе! Благодать Господа нашего Исуса Христа со всеми вами. Аминь.

Заканчиваетъ святой Иоанн Апокалипсисъ ублаженіемъ исполняющихъ заповѣди Божіи и строгимъ предупрежденіемъ не искажать слова пророчества, под угрозою наложения язвъ, “написанныхъ въ книзѣ сей”, — “о которыхъ написано в книге сей”. В заключение святой Иоанн выражаетъ пожеланіе скорого пришествія Христова в словахъ: “Аминь. Ёй, гради Господи Исусе”, — “Аминь. Ёй, гряди, Господи Исусе”, и преподаетъ обычное Апостольское благословеніе, из чего видно, что Апокалипсисъ первоначально назначался в видѣ посланія Малоазійскимъ церквамъ (см.: Ап. 1, 4).

Содержаніе Апокалипсиса ясно показываетъ, что онъ имѣетъ историческое основаніе и великое значеніе для Церкви всехъ временъ. Онъ представляетъ собою естественное завершеніе канона священныхъ книгъ и, изображая будущіе и послѣдніе судьбы Церкви и міра, какъ бы непосредственно поставляетъ насъ предъ лице грядущаго Судии.

Конецъ, и Богу слава!

Параллельные места к двадцать второй главе.

22, 1.

Ис. 35, 9-10.

И не вѣдетъ тамъ льва, ни ѿ
звѣрей злыхъ не взыдетъ на нѣ,
ниже шверщется тамъ, но
пойдѣтъ по немѣ избавленнѣи. И
собранныи Господемъ шверщатся и
прѣйдѣтъ въ Сионъ съ радостію, и
радость вѣчная надъ главою ихъ;
надъ главою бо ихъ хвала и веселіе,
и радость прѣиметъ ѿ, ѿвѣже
болѣзнь и печаль и въздыханіе.

*Льва не будет там, и хищный
зверь не взойдет на него; его не
найдется там, а будут ходить
искупленные. И возвратятся из-
бавленные Господом, придут на
Сион с радостным восклицанием;
и радость вечная будет над голо-
вою их; они найдут радость и ве-
селье, а печаль и въздыхание уда-
лятся.*

22, 4.

Исх. 28, 36-37.

И да сотвориши дщицѣ златѣ
чистѣ: и изобразиши на ней
шверщъ печати, ѿвѣтына Гос-
подня, и да возложиши ю на сн-
нетѣ сканію, и да вѣдетъ на
оушеслѣ, спреди оушесла да
вѣдетъ.

*И сделай полированную до-
щечку из чистого золота, и вы-
режь на ней, как вырезают на
печати: 'Святѣныя Господня', и
прикрепи ее инуром голубого цве-
та к кидару, так чтобы она была
на передней стороне кидара.*

22, 1-5.

Иез. 47, 12.

И надъ рѣкѣ взыдетъ, и на
врезѣ еѣ шва помы, всякое древо
падомое не шветшаетъ оу неѣ, ни
шкѣдѣтъ плодъ егѣ, новостн
своеѣ первый плодъ принесетъ,
ибо воды нхъ сѣѣ ѿ святыхъ
исходѣтъ, и вѣдетъ плодъ нхъ
въ снѣдъ и прозавеніе нхъ во
здравіе.

*Употока по берегам его, с той
и другой стороны, будут расти
всякие деревья, доставляющие
пищу: листья их не будут увя-
дать, и плоды на них не будут ис-
тощаться; каждый месяц будут
созревать новые, потому что
вода для них течет из святыни-
ща; плоды их будут употребле-*

мы в тишѣ, а листья на врачеваніи.

22, 6-11.

Лк 12, 35.

Да бѣдѣтъ чресла ваша препоясана, и свѣтильники горящи.

Да будут чресла ваши препоясаны и свѣтильники горящи.

2 Петр. 3, 8.

Бдино же сіе да не оутантса васъ, возлюбленіи, ѡкѡ единъ день предъ Господемъ ѡкѡ тысяща лѣтъ, и тысяща лѣтъ ѡкѡ день единъ.

Одно то не должно быть сокрыто от вас, возлюбленные, что у Господа один день, какъ тысяча лет, и тысяча лет, какъ одинъ день.



Архиепископ Аверкий проповедует въ своем Свято-Троицком монастыре, въ Иордановой веси - Джорданвилль.

Приложение I

О “неохилизме”. Архиепископ Аверкий.

Примечание издателей. Ниже следующий текст — это проповедь архиепископа Аверкия. Она была напечатана в “Православной жизни” (Ч. 31, № 2, стр. 23-25). Текст приводится здесь, поскольку касается истинно православного отношения к духовной жизни и будущего мира, понимания, противоположному тому, которое можно видеть в сегодняшней жизни с ее ложными идеями и надеждами. Кроме того, он является свидетельством пастырского рвения и показывает пастырское миропонимание архиепископа Аверкия.

Рече Господь:

“ниже хощеть по Мнѣ ити, да Швержется себе,
и возьметъ крестъ свой, и по Мнѣ градесть”
(Мк 8, 34).

Великий Пост есть время покаяния, а покаяние есть подвиг борьбы с греховными страстями и похотями, которая настолько тяжела для человека, что Сам Господь-Подвигоположник уподобляет ее крестоношению. Об этом живо напоминает нам в самой середине Великого Поста Неделя Крестопоклонная. Как Господь нес крест



Архиепископ Аверкий на фоне
иконостаса Троицкого собора. 1965 г.

ради нашего спасения, так и каждый из нас должен нести “свой крест”, чтобы стяжать это уготованное нам Господом спасение.

Без креста, без подвига — нет спасения!

Так учит истинное христианство. Учение о подвиге, о несении креста красной нитью проходит через все Священное Писание, о нем ярко свидетельствует вся церковная история, жития святых угодников Божиих — подвижников христианского благочестия. Великий Пост есть только ежегодно повторяемое упражнение в несении жизненного креста, упражнение в подвиге, неразрывно связанном со всей жизнью истинного христианина.

Но вот в XX-ом веке христианской эры появились умники — “неохристиане” (как некоторые из них сами себя так наименовали), которые и слышать не хотят об этом. Они проповедуют какое-то новое, слащавое, сентиментальное, “розовое неохристианство”, без всяких трудов и подвигов, мнимую всеобъемлющую псевдохристианскую любовь и невозбранное наслаждение всеми благами здешней временной земной жизни.

Они вовсе игнорируют все бесчисленные места Священного Писания, которые сильно и красноречиво говорят о подвиге, об уподоблении Христу-Спасителю в самораспятии и о многих скорбях, ожидающих христианина в этой жизни, начиная со слов Самого Христа-Спасителя, сказанных ученикам на Тайной Вечери: “Въ мѣрѣ скорени вѣдете” (Ин. 16, 33). И это потому, что как Сам Господь пояснил, истинные христиане — “ѡ мѣра нѣсте” (Ин. 15, 19), так как “мѣръ весь во злѣ лежитъ” (1 Ин. 5, 19). Вот почему христиане и не должны любить этого мира и “ни же въ мѣрѣ” (1 Ин. 2, 15). А “мowy мѣра сегw вражда Богѣ есть” и “ниже во восхоуцетъ дръгъ быти мѣрѣ, врагъ Божій вываецъ” (Иак. 4, 4).

Эти современные умники как будто не видят того, что Слово Божие решительно нигде не обещает христианам полного духовного удовлетворения и райского блаженства в этой земной жизни, а как раз наоборот — подчеркивает, что жизнь на земле все дальше и дальше будет отходить от Закона Божия; что люди все ниже и ниже будут опускаться в нравственном отношении (2 Тим. 3, 1-5); что “вси же хотащїи благочестнw жити ѡ Христѣ Исхвѣ, гоними вѣдѣтъ, аѡкави же челоѡцы и чародѣи прѣспѣютъ на горшее, прельщающе и прельщаеми” (2 Тим. 3, 12-13); и что, наконец, “земля

и даже на ней дѣла сгорать” (2 Петр. 3, 10), а явится новое небо и новая земля, на которых будет обитать правда (2 Петр. 3, 13), — тот дивный “новый Иерусалим, сходящий от Бога с неба”, который был показан Тайновидцу Иоанну в Откровении (гл. 21-я).

Все это “нео-христианам” — не по душе. Им хочется блаженства здесь, на этой обремененной многими грехами и беззакониями земле, и они с нетерпением ждут этого блаженства. Одним из вернейших путей к достижению этого блаженства представляется им “экуменическое движение” — объединение и соединение всех людей в одной новой “церкви”, куда войдут не только римо-католики и протестанты, но и иудеи, и магометане, и язычники, оставаясь каждый при своих убеждениях и заблуждениях. Мнимая христианская любовь, во имя будущего блаженства людей на земле, должна поправить Истину.

Гибель этой земли, со всем, что на ней, хотя она и ясно предречена Словом Божиим, представляется им чем-то неопишимо-страшным, будто бы даже несогласным со всемогуществом Божиим, и, по-видимому, весьма нежелательным. Они соглашаются, скрепя сердце, признать это (ибо как не признавать совсем того, о чем предсказано в Слове Божиим), при условии, что это произойдет где-то далеко-далеко, в туманной глубине... не веков, а многих миллионов лет.

Отчего это так?

Можно полагать: оттого, что они слабо веруют или вовсе не веруют “в воскресение мертвых и жизнь будущего века”.

Для них все — в этой земной жизни, и с нею для них все кончается!

В некоторых своих пунктах — особенно в ожидании наступления блаженной жизни на этой земле — такое умонастроение весьма сближается с весьма распространенной в первые века христианства ересью “хилиазма” — ожиданием тысячелетнего Царства Христова на земле, и потому может быть названо “нео-хилиазмом”.

Но надо знать и помнить, что хилиазм осужден на Втором Вселенском Соборе в 381 году, а потому придерживаться его в XX-м столетии, хотя бы частично, совсем непростительно. Кроме того, этот современный “нео-хилиазм” гораздо хуже древней хилиастической ереси, ибо в основе его лежит несомненное неверие в

“жизнь будущего века” и страстное желание получить блаженство здесь, на земле, пользуясь всеми усовершенствованиями и достижениями временного материального прогресса.

Это лжеучение приносит страшный вред, усыпляя духовную бдительность верующих и внушая им, что до конца мира еще очень далеко (если только он вообще будет — ?!), а потому нет надобности особенно “бодрствовать и молиться”, к чему постоянно призывал Христос-Спаситель Своих последователей (Мф. 26, 41), так как в мире все идет постепенно к лучшему и лучшему — духовный прогресс “идет в ногу” с материальным. А те жуткие явления современности, которые мы наблюдаем сейчас, это все — временное, это бывало и раньше, и все это, в конце концов, минует и заменится необыкновенным расцветом Христианства, в чем экуменизму будет, конечно, принадлежать главное почетное место.

Зато как хорошо! И трудиться над собой не нужно, и подвигов никаких не надо, и посты назойливые упразднены, и все само собой идет к лучшему — к водворению Царства Божия на земле и всеобщему земному довольству и блаженству.

Братие! Неужели не ясно, где первоисточник этого соблазнительного лжеучения? Кто внушает современным христианам все эти мысли, целиком ниспровергающие все Христианство?

Как чумной заразы, как огня должны мы бояться этого “нео-хилиазма”, глубоко противного учению Слова Божия и учению святых Отцов — всему многовековому учению нашей Святой Церкви, следуя которому спасались многие и многие тысячи святых праведников.

Вне подвига — нет и не может быть истинного Христианства! А потому нам не по пути ни с модернистами всяких толков, ни с экуменистами, ни с нео-хилиастами.

Наша вера — вера святых подвижников — “Вера Апостольская, Вера Отеческая, Вера Православная”, которая “вселенную утверди”. Ее и только ее будем неуклонно держаться в переживаемые нами лукавые дни! — Аминь.



Архимандрит Константин (Зайцев) (†1975).

Приложение II

Архимандрит Константин (Зайцев).

Православие и инославие пред лицом антихриста.

Что мир уходит от Христа и по этому признаку объединяется, обнимая и все то, что покрыто было Церковью, во всех ее проявлениях, вплоть до Православия, которое оставалось преемственно верным Церкви Христовой изначальной, это уже, в какой-то мере, становится доступным пониманию христианского человечества. И это вызывает уже некие действия самозащиты со стороны тех, кто хотят остаться со Христом. Кое что, в этом направлении содеваемое, более или менее случайно доходит до сведения широкой общественности. Но сознание обусловленного этими явлениями единства, опрокидывающего все перегородки, до “экуменического” периода истории Церкви, ныне переживаемого, воспринимавшиеся как абсолютно непреходимые, и это по признаку именно верности Христу истинному, пусть очень субъективно понимаемой, такое сознание единства еще никак не самоопределилось. Но это неотвратимо должно стать незамедлительно на повестку церковного дня, почему на этой теме следует остановиться на рубеже нового года.

О наличии подобного единства однажды высказался Христос совершенно недвусмысленно. Тут перед нами стоят два положения, совершенно разной окраски. *“Кто не со Мною, тот против Меня; и кто не собирает со Мною, тот расточает”* (Мф. 12, 30), вот одно: кто не являет активной солидарности со Христом, тот не просто не Христов, тот есть сила, уже враждебная Христу! Но поскольку речь идет об учениках, следующих за Христом, то Господь на сообщение ими Христу, что они, увидев человека именем Христа изгоняющего бесов, но с ними общения не имеющего, запретили ему, дал им совершенно иное разъяснение: *“Не запрещайте ему, ибо никто, сотворивший чудо именем Моим, не может вскоре злословить Меня. Ибо кто не против вас, тот за вас”* (Мк. 9, 38-40). Это повторено в Евангелии от Луки, 5, 50. Вот второе положение, согласно которому служение Христу никак формально не ограничено; оно может в любом образе быть принято Христом — Им, так сказать, благодатно освоено и облачено, в той или иной мере, в Его силу. Эти оба изречения Господа не могут не иметь длящегося значения, и, может быть, именно сейчас они должны будут проявить себя в полной мере — в условиях, когда, пусть с обратным знаком, но возникает атмосфера родственная первохристианству.

Те, кто активно не солидарны с Христом Истинным — те оказываются, силой вещей, против Него: это являет себя сейчас с разительной отчетливостью, все более массовый характер обретающей. Что же касается форм общения со Христом, то они все больше теряют характер организованной преемственности: общение со Христом, в силе совершенно новой и все более растущей, способно рождаться наново, на любой почве! И так образуется то массовое явление, свойственное концу мира, которое естественно встретит противодействие самое решительное со стороны антихриста — столь губительное, что, как поведал нам Господь, готов Он будет ускорить Свой приход для предотвращения этой гибели...

При всей разобщенности подобных явлений, окончательно имеющих оформиться в короткое время уже господства антихриста, нельзя не учитывать уже сейчас всю естественность взаимного тяготения их, поскольку они обозначаются заранее, в наше

время. Так возникает некая контрастная аналогия антихристову экуменизму — в смысле духовной родственности всех обнаруженных верности Христу, где бы они ни наблюдались, будь то в самых далеких от полноты Истины проявлениях инославия. Пусть то будет громада католицизма, пусть то будет какое-нибудь крошечное церковное тело на самой далекой периферии инославия, но если возникнет реакция против антихристового экуменизма в форме стояния за то, пусть самое малое, что оставалось в этом церковном тельце от Христа подлинного, это не может не вызывать сочувствия со стороны всех верных, независимо от того, в какой мере они “православны”. И тут, конечно, не исключено и то или иное оформление единства в верности Христу, причем, если это единство обнимает всех верных независимо от полноты верности, то не естественно ли возникнуть устремлению к общему обладанию всей ее полноты?

И вот тут привлекает нарочитое внимание одно высказывание Христа, которое до настоящего времени оставалось не раскрытым в своем конкретном содержании. Как часто слышим мы в Церкви следующие слова Спасителя: *“Я есмь дверь: кто войдет Мною, тот спасется, и войдет, и выйдет, и пажить найдет. (...) Я есмь пастырь добрый (...) Я есмь пастырь добрый; и знаю Моих, и Мои знают Меня. (...) Есть у Меня и другие овцы, которые не сего двора, и тех надлежит Мне привести: и они услышат голос Мой, и будет одно стадо и один Пастырь”* (Ин. 10, 9-16).

Не раскрывается ли смысл здесь возвещаемого именно в том, что естественно должно возникать в настоящее время в условиях повального перерождения, в направлении антихристовом, всех церковных “деноминаций” — вплоть до Православия? Сближаются все те, кто, каждый в своей деноминации, мужественно остаются со Христом, разобщаясь тем самым со своей деноминацией, в ее целом примыкающей к антихристу. Но не перерождается ли естественно их взаимное сближение в готовность общую подняться до уровня полноты Православия? А, тем самым, не окажется ли осуществленным именно то, что высказано Христом о имеющем возникнуть едином стаде, объединяющемся вокруг единого Пастыря?

Так обозначаются два встречных процесса, имеющих раскрыться все явственнее и явственнее в процессе развития апостасии:

возникновение в составе всех христианских деноминаций некоего ядрышка верных, готовых все претерпеть в своей верности своей деноминации, в ее исходном содержании, не растленном влиянием антихристовым — с одной стороны, и, тут же, возникновение совершенно естественное, в силу сближения по признаку верности Христу истинному, сочувственного интереса к содержанию Веры всех сближающихся деноминаций, переходящего, столь же естественно, в осознание отчужденности всех инославных деноминаций от полноты Христианства, сохраненной в одном только Православии...

Таким образом два новых явления обрисовываются в атмосфере сгущающейся апостасии: взаимный сочувственный интерес и тяготение к сближению со стороны всех обнаружений верности Христу истинному во всех христианских деноминациях, и тут же, как результат взаимного доверия в атмосфере верности Христу истинному всех исторически отошедших от истинной полноты Христианства деноминаций, общее тяготение к приобщению к этой полноте.

Если пожелать уточнить установку сознания Православия применительно к этому процессу сгущения апостасии, то можно так сказать: все, в глазах Православия, “свои”, раз они проявляют верность хотя бы лишь тому, пусть самому малому, что они приемлют в своей деноминации от Христианства; но к таким инославным Православие должно быть немизмеримо больше, чем когда-либо обращено рвением миссионерским во имя образования пред лицом антихриста единого стада, следующего за единым Пастырем.

Все выше изложенное есть картина мира, какой она открывается православному взору, не затуманенному апостасийной современностью. Доступнее всего сохранение всецелой трезвости православногo сознания русскому человеку, сохранившемуся в своей православной русскости. Ведь свержение Русской Монархии, связанное с сияющим в подвиге длящегося мученичества личностями нашего последнего Царя и его Семьи, и есть оформление катастрофы устранения Удерживающего из жизни мира. Западный

мир инославный легко скидывает со счетов самую проблему Удерживающего и безумно погружается в апостасийную тьму, воспринимая “царизм” как нечто худшее даже коммунизма — оправдание известное поучающего в том, что являло оно, по заданию, некое “освобождение” Русского Народа от исторического гнета, в “царизме” воплощаемого. Поддается в значительной мере такой кощунственной стилизации всего нашего исторического бытия и русская эмиграция, ассимилирующаяся своему окружению. Яркий пример такой “идеологии”, развязно-поучительно вещаемой, являют собою “Несколько мыслей по поводу “Скорбного Послания” митрополита Филарета”, помещенные прот. А. Шмеманом в “Русско-Американском Православном вестнике”, ноябрьском.

“Апостазия” (взятая в кавычки) извергается из сознания в том ее смысле, какой придастся этому понятию апостолом Павлом во Втором Послании к Солуньянам. Между “антихристом”, упоминаемом на заре Христианства, в его общей, совершенно безличной сущности, и тем персональным антихристом, которого имел в виду апостол Павел, внушая первохристианам, что нельзя ждать этого персонального антихриста до некоего нарочитого, в далеком будущем предстоящего, великого события, имеющего ознаменовать готовность мира к приятию антихриста, долженствующего осуществить конец мира — проведен знак равенства!

Другими словами, прот. А. Шмеман упраздняет то катастрофическое изменение самой природы церковного обрамления христианского мира, какое вытекает из факта апостасии, чем определяется и вся установка его сознания. Он все то, что вытекает из природы Божией Церкви, механически распространяет и на все возникающее в церковных явлениях апостасийных, протекающих уже под знаком антихриста! И выходит так, что обнаружения в эпоху апостасийную верности Христу, в разрез с действиями церковности апостасийной, им укладываются в практику апостасийную, на которую оказывается, таким образом, распространенной вся сила благодати, свойственная церковности истинной!

Когда жертвой такой логики падает инославный мир, утративший сознание полноты Христианской истинности, не малое что

может быть сказано, если не в оправдание, то в объяснение этой трагедии. Но когда это исходит из уст православного “русского” протоиерея, уста смыкаются — в ужасе перед таким восновлением апостасии, являемым свободным сыном той именно России, которая призвана выполнять высочайшую миссию: свидетельствовать Истину от имени Православной Русскости инославному, свободному еще, миру, изнемогающему в тисках апостасии лжи.

ДУША ПОСЛѢ СМЕРТИ

О. Серафимъ (Роузъ)



ОТЕЦЪ СЕРАФИМЪ авторъ этой ставшей уже “классической” книги на тему потусторонней жизни былъ глубоко озабоченъ какъ правильно понимать смерть тѣла и жизнь души послѣ смерти. Можно сказать, что эта тема была главной въ его жизни. Она началась съ момента когда убили его любимую собаку и закончилась этой книгой, послѣднимъ аккордомъ его жизни. Будучи связанъ съ литературной дѣятельностью О. Серафима я просилъ его дать на англійскомъ языкѣ краткое изложеніе православнаго ученія на эту тему, такъ какъ такового по - англійски не было. Первоначально мы издавали главы въ нашемъ журналѣ, но при появленіи въ

нашей періодикѣ этихъ главъ появлялись отклики читателей, которые помогли осуществить этотъ замыселъ въ одномъ томѣ. Такъ о. Серафимъ живо связывалъ духовную жизнь съ памятью о смерти; его эта тема не пугала, а оказалась какъ приготовленіе къ своей смерти, которой онъ вдохновлялъ себя и другихъ. Въ новомъ изданіи помещено краткое введеніе для того чтобы оживить этотъ трудъ, какъ плодъ человѣка, ведущего монашескую жизнь, глядя въ могилу. А могила была для него источникъ отрешенія и радости. Это редкое въ наше время отношеніе къ смерти является необходимымъ для современной жизни, въ которой смерть не только повсемѣстно легкомысленно представлена въ кино, литературѣ, телевизорѣ, но даже сдѣлана объектомъ развлечения - это уподобляетъ наше время царствующему язычеству. А смерть есть Путь къ Воскресенію.

Эту и другие книги издательства, а также множество православной литературы по издательскимъ ценамъ можно заказать въ Интернет-магазине

“Русскій Паломникъ” :

www.idpr.ru

РУССКІЙ ПАЛОМНИКЪ



Отголосокъ св. Руси
древней и современной



ПОЗНАКОМЬТЕСЬ СЪ “РУССКИМЪ ПАЛОМНИКОМЪ”!

ОБРАЗЪ Святой Руси ушедшей и грядущей. Духовный журнал иллюстрированный старинными фотографіями и редкими гравюрами. Основанъ въ 1885 году и нынѣ возобновленный съ 1990 года. Журналъ ходитъ по всему міру, гдѣ извѣстна и неизвѣстна Святая Русь. Несетъ православное ученіе о преображенномъ человечествѣ. Призываетъ людей доброй воли слѣдовать по стопамъ Христа. Евангельскіе нищіе духомъ должны свидѣтельствовать объ ими обретенномъ Царствіи Небесномъ. Распространяйте благую вѣсть о подвигѣ паломничества въ духовный міръ.

Постоянные рубрики: “Новый Русскій Мартирологій”, “Искусство Святой Руси”, “Современный Материконъ”, “Валаамскій Патерикъ”, “Иноческая Лѣра”, “Письма Паломнику” и т. д.

~~~~~  
**“ПОДОБНО РЕБЕНКУ**, предвкушающему содержимое гостинца, каждый разъ какъ получишь свѣжій номеръ благочестиваго “Русскаго Паломника”, — я весь въ ожиданіи прикидываю въ умъ: что же теперь припасъ для меня отецъ Германъ? И нахожусь на душепитательныхъ страницахъ все то, что необходимо; нахожусь и радуюсь отъ всего сердца содержанію этого духовнаго гостинца.

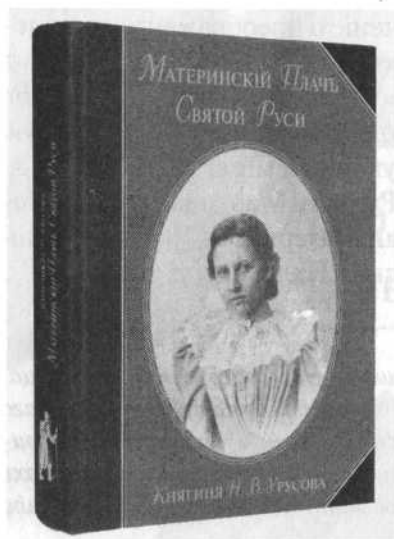
Не перестаю удивляться, какъ это въ далекомъ краю, вродѣ бы и не имѣя помошниковъ, отецъ Германъ умудряется выпускать такой солидный православный журналъ? Чудо, просто чудо! Какіе въ журналѣ тексты, что ни матеріалъ — находка изъ находокъ! И все они во славу Русской Православной Церкви, многіе изъ нихъ повѣствуютъ о томъ какъ лютвала безбожная власть, и все же при всѣхъ ея жестокостяхъ она не смогла одолѣть христіанскіе души, не дотянулись бысы погасить свѣчу надежды на возрожденіе въ народѣ православнаго идеала. Объ этомъ засвидѣтельствовано муками подвижниковъ благочестія удостоенныхъ вѣнца новомучениковъ.

“Русскій Паломникъ” по своему благотворному воздѣйствію на самосознаніе вѣрующихъ, пожалуй, не имѣетъ себѣ равныхъ. Надѣюсь, что Батюшка Германъ съ братіей и со сподвижниками еще долго будетъ радовать своихъ соотечественниковъ духовными гостинцами. Спасибо ему и земный поклонъ!”

Александръ Стрижевъ,  
православный писатель. Москва 2006 г.

Княгиня Н. В. Урусова

# МАТЕРИНСКИЙ ПЛАЧЪ СВЯТОЙ РУСИ



Средь лицѣмерныхъ нашихъ дѣлъ  
И всякой пошлости и прозы  
Одни я въ мірѣ подсмотрѣлъ  
Святыя, искреннія слезы  
То слезы бѣдныхъ матерей...  
Имъ не поднять своихъ дѣтей,  
Погибшихъ на кровавой нивѣ,  
Какъ не поднять плакучей ивъ  
Своихъ поникнувшихъ вѣтвей.

**Н. А. Некрасовъ**

Послѣ долгихъ лѣтъ ожиданія вышло въ свѣтъ уникальное произведеніе не лишенное литературного таланта: воспоминаній благороднѣйшей русской женщины, ставшей жертвой коммунистического террора и беспощадного истребленія элементарной справедливости.

Наталія Владиміровна обладала поэтическимъ талантомъ и всѣ ея воспоминанія читаются какъ изящное произведеніе души озабоченной наглядной потерей общественного благородства и крестоношеніемъ материнскихъ пытокъ когда ея дѣти были истреблены только изъ-за благородного ихъ происхожденія. Ея поэтическое чутье къ жизни дало ей силу вытерпѣть нравственные пытки и остаться до конца честнымъ человѣкомъ, любящимъ Бога и видящимъ Божію Красоту.

Эту и другіе книги издательства, а также множество православной литературы по издательскимъ ценамъ можно заказать в  
Интернет-магазинѣ “Русскій Паломникъ” :

**www.idpr.ru**

# СОВРЕМЕННЫЕ СТАРЦЫ

## Горы Афон

### *Архимандрит Херувим*



КНИГА архимандрита Херувима (Карамбеласа) «Современные старцы Горы Афон» - классическое произведение современной духовной литературы, знакомящее читателей с истинными подвижниками святой жизни нашего времени.

Гора Афон — это особая земля, на полпути между Небом и землей. Афон населен мужами, которых не удовлетворяет ничего, что может предложить мир; они стремятся к большему, чем материальные блага и земные красоты. В поисках этого большего они и отправились на Гору Афон, где кончается земля и начинается Небо.

Отец Херувим рассказывает о тех богатырях духа, которые сформировали нынешний духовный климат Святой Горы. Афонские старцы — это не пустые, злобные и развращенные герои современной мирской литературы, но могучие современные герои, люди с прекрасными душами, которые через двадцать веков Христианства все еще остро воспринимают смысл жизни в спасении Иисусом Христом.

Эту и другие книги издательства, а также множество православной литературы по издательским ценам можно заказать в Интернет-магазине

“Русский Паломник” :

[www.idpr.ru](http://www.idpr.ru)



## ДИВНЫЙ СВЕТ

Письма, дневники и записи на английском языке святой мученицы Александры, последней Всероссийской Императрицы, напечатанные в этой книге, в годы коммунистического правления считались особо секретными документами. После десятилетий клеветы теперь мы слышим не только клевету наследников цареубийц, но и голос самой Государыни. Переписка ее с Супругом — Царем Николаем II Александровичем, с Дочерьми, с сестрой — Великой княгиней святой Елизаветой Феодоровной, составляют великую духовную ценность и важную ценность историческую. Начиная от дневников своего детства до влюбленности и брака и до последних дней мученичества в Екатеринбурге, святая Александра рассказывает нам в своих записях, дневниках и в переписке со своими близкими историю, совершенно неизвестную безбожному миру.

Эту и другие книги издательства, а также множество православной литературы по издательским ценам можно заказать в Интернет-магазине “Русский Паломник”: [www.idrp.ru](http://www.idrp.ru)

# Содержание

|                                       |     |
|---------------------------------------|-----|
| Предисловие                           | 5   |
| Об авторе. Отец Серафим (Роуз)        | 9   |
| Тайны книги Апокалипсис.              |     |
| Вступление отца Серафима (Роуза)      | 17  |
| Предисловие отца Серафима (Роуза)     | 27  |
| Предисловие владыки Аверкия (Таушева) | 37  |
| Апокалипсис святого Иоанна.           |     |
| Православный комментарий              | 51  |
| глава первая                          | 53  |
| глава вторая                          | 69  |
| глава третья                          | 83  |
| глава четвертая                       | 99  |
| глава пятая                           | 107 |
| глава шестая                          | 113 |
| глава седьмая                         | 121 |
| глава восьмая                         | 127 |
| глава девятая                         | 133 |



|                                                        |         |
|--------------------------------------------------------|---------|
| глава десятая                                          | 139     |
| глава одиннадцатая                                     | 145     |
| глава двенадцатая                                      | 153     |
| глава тринадцатая                                      | 161     |
| глава четырнадцатая                                    | 169     |
| глава пятнадцатая                                      | 177     |
| глава шестнадцатая                                     | 183     |
| глава семнадцатая                                      | 191     |
| глава восемнадцатая                                    | 199     |
| глава девятнадцатая                                    | 207     |
| глава двадцатая                                        | 219     |
| глава двадцать первая                                  | 233     |
| глава двадцать вторая                                  | 243     |
| <br>Приложение I. О “неохилиазме”. Архиепископ Аверкий | <br>251 |
| Приложение II. Архимандрит Константин (Зайцев).        |         |
| Православие и инославие пред лицом антихриста.         | 257     |

**Возлюбленные читатели!**  
**Помяните в своих молитвах о здравии тех,**  
**кто потрудился над этой книгой.**

*Предисловие*  
**иеромонах Дамаскин (Христенсен)**

*Перевод с английского*  
**Лидии Васениной**

*Редактор русского текста*  
**Вячеслав Марченко**

*Консультант*  
**Ричард (Фома) Бэттс**

*Верстка*  
**Дмитрий Родионов**

Архиепископ Аверкий (Таушев)  
Иеромонах Серафим (Роуз)

# АПОКАЛИПСИС

*в учении древнего Христианства*

В наш апокалиптический век книга "Апокалипсис в учении древнего Христианства" интересна многим. Современные неправославные авторы, говоря о конце света, основываются на подверженных ошибкам человеческих гипотезах и предположениях более, чем на Богооткровенной мудрости древней Церкви. Публикация данной книги вводит читателя в непрерывную подлинную традицию древнего Христианства относительно последних дней. Архиепископ Аверкий, современный святой Отец в этой традиции, ведет нас шаг за шагом сквозь духовные писания святого Иоанна, толкуя каждый отрывок с помощью Библейских параллелей и комментариев Богодухновенных Учителей. Книга включает в себя пространственные толкования и вступительный материал отца Серафима (Роуза).



Библиотека  
журнала  
"Русский Паломник"